العدد الهجري

الرسالة

مجلة أسبوعية للآداب والعلوم والفنون

عدد ممتاز

العدد ٢٤٦ — ٢١ مارس سنة ١٩٣٨ — السنة السادسة

6 me Année, No . 246

Lundi - 21 - 3 - 1938

الرسالة

مجلة أسبوعية للآداب والعلوم والفنون

ARRISSALAH

Revue Hebdomadaire Littéraire Scientifique et Artistique

بدل الاشتراك عن سنة

ص	
٦٠	في مصر والسودان
٨٠	في الأقطار العربية
١٠٠	في سائر الممالك الأخرى
١٢٠	في العراق بالبريد السريع
١	ثمن العدد الواحد

الاعلانات

يتفق عليها مع الادارة

صاحب المجلة ومديرها

ورئيس تحريرها المسئول

احمد حسن الزيات

الادارة

بشارع عبد العزيز رقم ٣٦

العتبة الخضراء — القاهرة

ت رقم ٤٢٣٩٠ و ٥٣٤٥٥

العـــدد ٢٤٦ « القاهرة في يوم الاثنين ١٩ محرم سنة ١٣٥٧ — ٢١ مارس سنة ١٩٣٨ » السنة السادسة

الفهـــرس

العام الهجرى

١٣٥٧



أهلَّ هلال المحرم والعالم المسكين يكاد يُفلت من قيوده ويتحلل من نُظُمه؛ فكأنما ارتد إلى عهوده الأولى يترصد الفرائس في ألفاف الشجر وأجواف الحفر، ويتعقب الطرائد في بطون الأودية ومخارم الجبال، ثم يشتد عليه سلطان الغرائز المهلكة فيستنشي رَوْح الحياة فلا يجده، ويلتمس ظل الأمان فلا يدركه، ويبتغي عزاء النفس فلا يناله

هذه أوربا العالمة العاملة القوية، قد استحال بنو آدم فيها

إلى هيا كل صناعية ، تتحرك بالبنزين ، وتسير بالقيادة ، وتعمل بالحيلة ، وتهتلك فى السبق ، حتى أوشكت أن تصطدم فتتحطم

أين الروح الذى كان يحييها ؟ وأين النور الذى كان يهديها ؟ رجعا إلى مصدرهما الإلهي فى الشرق يوم تجهمت لحواريي المسيح ، وتنكرت لخلائف محمد ، و بنت الأخلاق على قواعد الاقتصاد ، والديمقراطية على استبداد الأحزاب ، والسلامَ على طغيان القادة . فكان من ذلك خيمتها الأليمة فى سلامها ونظامها وخلقها ، لأن مطامع الاقتصاد لا يقوم عليها خُلق ، ونوازع الأفراد لا يثبت بها نظام ، ونوازى القواد لا يدوم عليها عهد؛ حتى عصبة الأمم التى جمعت فيها أوربا ما بقى لديها من هدى الأنبياء وحكمة الفلاسفة ، دفن أشلاءها هتلر فى النمسا ، بعد ما قطع أوصالها الدتشي فى الحبشة ! ! فحال أوربا اليوم كحال الضوارى الأوابد ، تتباعد بالأثرة ، وتتدانى بالخديعة ، وتتدافع بالقوة ؛ ثم أعوزتها الأنياب والأظفار فجعلت مصانع التجار مسالح ، وصهرت أجور العمال أسلحة . وأخذ الساسة والطغاة يتجاوبون بالزئير فوق المنابر ، فملأوا الصدور بالرعب ، وزعزعوا البيوت بالقلق ، وسمموا الحياة بالهمّ ، ونزعوا من قلوب الناس طمأنينة العيش وحرية التصرف ولذة التملك ، فانقلبوا عبيداً مسخرين لهذه النظم الطاغية ، لا يجدون سلاماً فى الأرض ، ولا يعتقدون نعيما فى السماء !

أخطرْ ببالك أمم التمدن الحديث ، فهل تجد غير صولة تناهض صولة ، ودولة تبلع دولة ، وأنظمة عراها تغير الإنسان فهى تُحتَضَر ، وأخرى هدى إليها الضلال فهى تُنْتظر ؛ والشعوب بين أنصار هذه وأنصار تلك مواد تهلك فى التجارب ، وأموال تنفق فى الأهبــة ، وأرواح تزهق فى الصراع ، وآمال تذهب مع الريح ؟

دع هذا العالم المجهود البائس وجُل جولة بالفكر فى بلاد العالم الإسلامى ، فهل تجد إلا السلام فى المجتمع ، والوئام فى الأسرة ، والسكينة فى النفس ، والرضا فى العيش، والثقة فى الحاكم ، والأمل فى الله ؟ ذلك هو الفرق بين نظام يضعه الخالق ونظام يضعه المخلوق . وذلك هو الفرق بين مجتمع يعيش بالروح ، ومجتمع يعيش بالآلة . وذلك هو المفهوم من دين سماه الله الإسلام (١) ، وجعل تحية أهله (السلام) ، وقرن فيه الصلاة دائماً بالسلام ، وعرّف أهله بأنهم (الذين يمشون على الأرض هوناً ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً)

ذلك هو معنى الإسلام وذلك هو مبدأه . وتستطيع أنت بأيسر الفهم أن تُرجع أصول الإسلام وفروعه إلى تحقيق هذا المعنى وتطبيق ذلك المبدأ ؛ فالصوم والصلاة سلام الفرد . والحج والزكاة سلام المجتمع ؛ والسنن والأنظمة والآداب التى انشعبت من هذه الأصول دستور ثابت خالد يحقق لهذا الإنسان ، طريد العدوان وعبد الطغيان ، أحاديث أحلامه ، وهواجس أمانيه ، من الأخوّة التى يعم بها النعيم ، والمساواة التى يقوم عليها العدل ، والحرية التى تخصب فيها المدارك ؛ لأنه دستور لم يوحه الجوع ولا الطمع ، وإنما أوحاه الذى خلق الموت والحياة ، وجعل الظلام والنور ، وأوجد الفساد والصلاح ، ليدرأ قوة بقوة ، ويصلح نظاماً بنظام ، وينقذ إنساناً بإنسان

إن الإسلام بشريعته السمحة ، وسياسته الحكيمة ، قد أزال الفروق ، وعدَّل المقاييس ، وألّف القلوب بالبر ، وشفى الصدور بالتعاون ، فلا يمكن أن يعيش فى ظله نظام هادم ولا نحلة مفرقة . إفتحوا ثغوره للنظم الحمراء التى تشيع الفزع هنا ، وتثير الحرب هناك ، فسترونها تفد جارفة وفود النسور الخاطفة ، ثم لا تلبث أن تقع من دون ذراه المنيعة ، مهيضة الأجنحة ، ناسلة الريش ، لا تقوى على زفيف ولا خفيف ! وفى تركية الدليل الحاسم ، فإن بينها و بين الشيوعية جواراً وصداقة وعلاقة ؛ ومع ذلك لم تستطع الشيوعية — على فجورها وجرأتها — أن تقتحم على الإسلام غِيله .

إن فى الإسلام من ديمقراطيته واشتراكيته وأخوّته مناعة على كل شر ، ومثابة لكل جنس ، ومودة لكل دين . فانتصاره انتصار للعقل ، وانتشاره انتشار للعدل ، وسيادته سيادة للسلام !

احمد حسن الزيات

---

(١) الاسلام معناه السلام ، ولذلك جعل مقابلا للجهل وهو السفه . ويؤيد هذا المعنى تفسير الرسول (ص) للمسلم بأنه من سلم الناس من لسانه ويده

عبرة الهجرة

لإمام المسلمين الأستاذ الأكبر
الشيخ محمد مصطفى المراغى
شيخ الجامع الأزهر



يذكرنا كر الغداة ومر العشىّ وما فيهما من نُعمى وبؤسى ، وشدة ورخاء ، وإقبال وإدبار — تقلبَ الأحوال وتبدلها فى هذه الحياة . ويذكِّر كل أحد من الخلق بطىّ صحيفة من صحف الأجل ، وبالخاتمة التى لا معدى عنها ، وفي ذلك عبرة .

« إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب »

ويذكرنا العام الهجرى خاصة بأكبر حادث فى تاريخ الإسلام له أجمل الأثر فى انتصاره ، وفيه أكمل عبرة :

شريف من أشراف قومه ، وقومه من أشرف الأقوام ؛ ورجل قوى الخلق ، حلو الشمائل ، فصيح اللسان ، قوى البيان ، كامل الإنسانية ، مهذب الطبع ، رضى النفس ، شجاع مؤيد بالوحى الإلهى وبقوة الحق — ينبو به وطنه ومكان مولده ، فيهجر أرضاً حُلت فيها تمائمه ، ويفارق دياراً عرفها وعرفته ، ومشاهد حلَت لنفسه واتصلت بها ، وأهلاً وإخواناً أعزاء

رجل هذه صفاته ، وتلك مكانته ، يضيق له صدر القوم ، ويتنكر له الناس ، ويكيدون له حتى يخرجوه ! رجل هذه صفاته ، يفارق دياره وأهله ؛ ولو لم يكن صاحب دعوة إلى الحق وإلى غير ما ألفه الناس وأخذوه عن الآباء والأجداد ، لكان المحبب إلى النفوس ، والمرموق بالأبصار ، والمفدى بالأهل والولد . لكن الحق أزعج الباطل فلم يطق صبراً ، ودفع أهله إلى قتله أو إخراجه ؛ « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين » ؛ وغطى على القلوب فأفسد على العقل ملكة التقدير « وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا ، لو نشاء لقلنا مثل هذا ، إن هذا إلا أساطير الأولين »

هذا موضع العبرة

وليس من غرضنا أن نلم بتاريخ الهجرة وما لابسها ، فذلك معروف فى السير ، كذلك ما لاقاه النبى صلى الله عليه وسلم وما أصاب صحبه المتقين من جهد البلاء ، وجهل الجهلاء ، وكيد الكائدين ، لا يغيب أكثره عن أكثر المسلمين

* * *

الأجسام الإنسانية معرضة للأمراض كسائر الكائنات الحية ؛ وقد تعطل الأمراض وظائف الأعضاء أو تضعضعها . ومن الأمراض ما هو خاص ببعض البلاد أو ببعض البيئات . وحال النفوس الإنسانية لا يختلف عن الجسوم : تصاب بالجهل ، وبالعناد ، وبالغرور ، وبالحرص على لذات الدنيا من مال وثراء وجاه وعزة ، وبالحقد على أصحاب النعم موروثة ومكتسبة ، وبحب الانتقام والإسراف فيه ، وبحب ما هو موروث عن الآباء والأجداد من مال وعقار وصفات وخلال وعقائد وتقاليد

مثل هذه النفوس المريضة لا يسهل تحولها من الشر إلى الخير ، ولا يسهل قبولها الحق وهى بحاجة إلى داع قوى بصبره ، قوى بحجته ، فيه من المناعة الخلقية ما يقوى به على احتمال الأذى والمكروه فى نفسه وذويه ، وعلى احتمال ما يرى به مما يستفز الحليم ، ويستنفد صبر الكريم ، ويعجب له الرجل العادي ، ويعده ضعيف الطبع شذوذاً وخروجاً عن المألوف . تجمعت هذه الأمراض فى قريش فاستعصى العلاج وتحير الحق ، ولم يكن أمامه إلا أن يخلد إلى الذلة والاستكانة ، أو يفر بنفسه من عنت الباطل إلى أن يجد السبيل ويعد العدة لمنازلته ؛ فليست هذه البيئة مما ينفذ إليها ضياء الحق بالدليل والحجة ، بل هي فى حاجة إلى السيف يضرب الرقاب ويفلق الهام ، وإلى أسنة الرماح تصل إلى القلوب فتشعرها بوجوب التنبه والإصغاء إلى صوت الحق . تلك أسباب الهجرة . وقد ترك النبي صلى الله عليه وسلم هذه البيئة الموبوءة خوف أن يختنق الحق

فى مهده ، ورجاء أن يجدله متنفساً فى أرض حرة تحضنه ، وأن يجد له قوة تعينه ، حتى يحين الأجل المضروب ، ولكل أجل كتاب

هاجر وتم له ما أراد ، إذ فتح الله له فتحاً مبينا وأعز دينه وأعلى كلمته ونصر جنده ، ودانت له تلك القبائل التى ناصبته العداء ، ولم يرض إلا بعد أن رضى الحق وانتصر ، وبعد أن انتصر غفر . فهو خادم الحق وأمينه ، وناصره ومعينه ، لا يرى أن نفسه له ، ولا أن أهله له ، ولا أن شيئاً فى الحياة له ، بل كل شيء عنده وفى مقدوره للحق وفى سبيل الحق . ولم يكن السيف فى يده إلا مشرط الجراح يبتر به ما فسد من الأعضاء ، ولم تكن الأسنة إلا الإبر التى يبزل بها الطبيب مكان الداء ليخرج أذاه . وليس بدعاً من الحوادث حادث الهجرة وما لابسه إذا عُرض على مقاييس المعقول واعتبر الناس بسنن الاجتماع وهديه . ولا تزال هذه السنن مستمرة فى هذه الحياة ؛ ولا زالت تعمل عملها وتحدث أثرها . والعاقل من يعتبر . « قد خلت من قبلكم سنن فسيروا فى الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين »

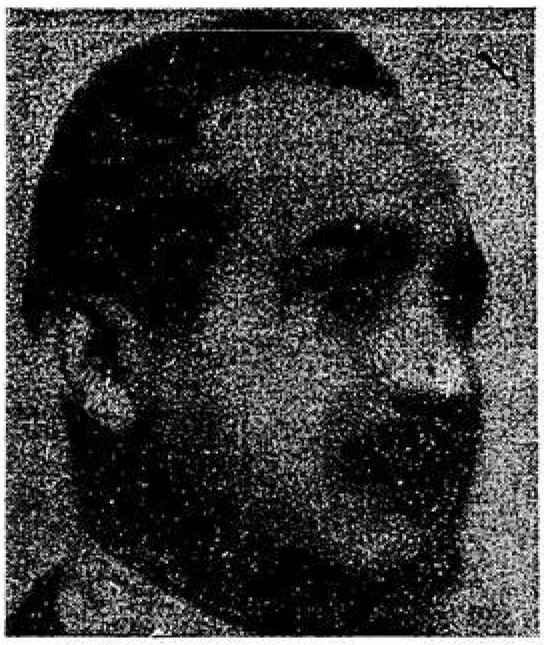
وقد سار النبى صلى الله عليه وسلم على هذه السنن ، وامتاز بأكمل ما امتاز به الأنبياء وكبار الدعاة إلى الحق من اليقظة والحكمة ، وتخير الأوقات والأمكنة ، واختيار الأصحاب والأنصار . ولم ير الاكتفاء بالحجة والبرهان فى مواضع لا تنفع فيها الحجة ولا يقنع البرهان ، بل أعمل الحيلة وأدار الرأى وطلب القوة فى مظانها . لذلك كانت الهجرة ، وبذلك أدرك ما أراد . فظهر الإسلام وبسط ظله على أمم قوية كثيرة العدد والعُدد ، وحوّل أولئك الأميين إلى أئمة هدى وولاة عدل وفقهاء نفس وساسة يفخر التاريخ بهم ، وعلماء تروى آثارهم ويتحدث الناس بطيب أخبارهم ، وأُساة للإنسانية وجروحها تتفجر منهم ينابيع الرحمة ويضعون نظم الإصلاح وقواعد الاجتماع . رفعوا قدر العلم بعد أن أنكروه ، وجعلوا العقل هادياً ومرشداً ، والقرآن إماماً . لم يخونوا أمانات الله ورسوله فأحياهم الله حياة طيبة ، وأعدّ لهم مكان صدق عند مليك مقتدر

« يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ، واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه ، وأنه إليه تحشرون . يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون »

محمد مصطفى المراغى

البحث عن غد

للأستاذ عباس محمود العقاد



الغربيون اليوم معنيون بالبحث فى مسائل الشرق من جوانبه كافة : من جانب السياسة ، لأن نهضة شعوبه تضطرهم إلى حسبان حسابه والعدول عن خطة استغلاله والسيطرة عليه ؛ ومن جانب الدين ، لأنهم حائرون فى شئونهم الروحية يلتمسون الهداية من مهبط الأديان ، أو يقابلون بين سلطان الدين عليه وسلطان الآراء الحديثة عليهم ؛ ومن جانب التجارة ، لأن العلاقات التجارية بين الدول الكبرى لا تستغنى عن أسواق الشرق ومنابع الثروة فيه ؛ ومن جانب السياحة والرحلة واستكشاف مواقع التاريخ القديم ، وكل جانب تتحول إليه عناية الباحثين فى مسألة عامة

ومن الباحثين الصحفيين المشغوفين بالمسائل الروحية « روم لاندو » صاحب كتاب « الله مجحة مغامراتى » ، وصاحب هذا الكتاب الذى عنوانه « البحث عن غد » ، وموضوعه استطلاع أحوال الشرق القريب من جانب الدين والنهضة النفسية إن صح أن نطلق عليها هذا الاسم تمييزاً لها من النهضة العلمية البحت والنهضة الصناعية الاجتماعية التى تقابل نظيرتها فى الأقطار الغربية

حضر إلى مصر وتحدث فيها إلى رجالات الفكر والسياسة ولخص هذه الأحاديث فى كتابه ، وسنعرض لها جميعاً ، ونبدأ بنقل حديثه مع رئيسى الجامعتين الأزهرية والمصرية ، حيث قال بعد تمهيد طويل للحديث مع صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ

(1) Search for Tomorrow, by Rom Landau

مصطفى المراغى وقد زاره فى بيته بحلوان :

« سألنى : هل تبحث عن المسائل الدينية أو مسائل ما وراء الطبيعة ؟ ولما كان الفارق بين هذه وتلك ليس بالفارق العظيم فى نظرى أجبته بشئ من الروغان : كلاهما ؛ إلا أننى أشد عناية بما وراء الطبيعة

فقال الشيخ العلامة : قليلة المحصول ، قليلة المحصول جداً

وكانت لهذه الكلمة دلالتها ، لأنها تشير إلى طبيعة الإسلام العملية كما تمثلت فى أكبر رعاته بين المصريين

ومع علمى ببعض العلم بأساليب المناقشة الشرقية لاحظت على الأستاذ المراغى أنه يتنحى عن الجواب فى كثير من الأحيان ، وأن أسلوبه أسلوب رجال السياسة ؛ وناهيك بهم إذ يكونون شرقيين مع ذلك ، وعلى خبرة بالمواقف المعضلة ، وحرص من التورط فى التصريح ، فهو فى البيئة الغالبة على فقهاء الإسلام لامراء

وعدت أقول : لقد سمعت أن الشبان عندكم يجنحون إلى نزعات « التفكير الحر » ويحاولون أن يزيدوا القرابة بين الدين والعلم . فهل صحيح ما سمعت ؟

فقال الشيخ : « لا أظن الشبان المصريين أقل تديناً اليوم من أمس ؛ إذ ليس فى القرآن ما يعارض الحقائق العلمية ، ولا تناقض بينهما فى شيء

وأردت أن أخوض فيما هو أصرح وأجرأ مما تقدم فسألت : ألا ترى أن العنصر الروحى — أو الغيبي المتصل بما وراء الطبيعة — هو أهم العناصر فى الديانات ؟

قال الشيخ فى سكينة ولطف : من ذا الذى يعلم كنه الله وكنه الروح ؟ إن بعض أساتذتنا يتحدثون عن المادة كأنها حقيقة ، وبعضهم يتحدثون عنها كأنها وهم أو فرض مفروض ؛ وليس من يعلم الصواب علم اليقين ، فإن القرآن لا يفصل بين القولين ، ولكنه يحكم حكمه فى أمور شتى كأمور الزواج والمواريث والمعاملات

فسألته : وماذا تقولون فى قبول العلماء لنظرية قدم المادة ؟

ولا ريب أن الأستاذ المراغى لم يكن يتوقع قط أننى علمت شيئاً عن هذه القضية ، إلا أنه لم يظهر الدهشة ، ولم يبد عليه إلا قليل من مفارقة السكينة التى لزمته حتى الساعة كأنها قناع لإخفاء ماوراءها من قلة الاكتراث . فقد انبعثت الحياة من خلالها وقال:

« إنك لم تقع على الخبر الصحيح فى هذه القضية ، فليس هناك إلا أن عالماً كتب رسالته فى علم الأصول ليعبر فيها عن رأيه وما انتهى إليه اجتهاده »

فبادرت قائلاً : ألم يكن صاحب الفضيلة وأعوانه من العلماء مرجع الامتحان فى هذه القضية ؟

فابتسم الشيخ المراغى وهو يقول : « إن رأياً كهذا قد كان يحسب من الزندقة قبل خمسين سنة ، وما كان أحد ليجسر على تقديمه فى جامعة إسلامية . فما أعظم التغير في أطوار الزمان ! نحن اليوم أدنى إلى الحرية والسماحة »

واستطرد الكاتب إلى أسئلة وأجوبة من هذا القبيل ، انتهى منها إلى المذاهب الاجتماعية والشطط فى الدعوات الفكرية ، وسجل رأى الشيخ الأكبر أن الوقاية من جميع ذلك إنما هى الدين وتعليم الإسلام على أصوله

* * *

أما حديثه مع صاحب المعالى أحمد لطفى السيد باشا فقد مهد له بوصف الأستاذ وملابسه الإفرنجية الأنيقة ومعيشته المصرية ، ثم استهله بهذا السؤال :

« ما هى أكبر رسالة ثقافية قامت مصر بأدائها فى رأيكم خلال القرون الأربعة التى خضعت فيها للحكومة التركية ؟ »

فأجاب وأصابعه النحيلة تعبث بحبات المسبحة العاجية :

« إنما هي عمل الجامع الأزهر فى جميع الكتب الفقهية »

فقلت : ألا ترون أن حصر رسالة ثقافية تؤديها الأمة فى عمل واحد لا يتجاوز جمع الموضوعات الفقهية خليق أن يشير إلى شيء من ضيق النطاق ؟

فرفع لطفى باشا حاجبيه هنيهة واضطرنى بذلك أن أعقب على ما أسلفت مستدركا :

« إن كثيراً من الغربيين يزعمون أن تفكير العرب تفكير « تجريدى » ... فإذا كانت العبقرية القومية لا تخرج فى مدى القرون الأربعة ثمرات ثقافية غير الفقه والشريعة فهذا الزعم ليس بالمخالف كل المخالفة للإنصاف فيما يلوح لأول نظرة »

فسألنى : ماذا تعنى بالتفكير التجريدى ؟

قلت : إن التفكير الانجليزى مثلاً واقعى مجار للحوادث ، لأنه يتناول كل حادثة كما تعرض فى حينها ، وهو من ثم نقيض

الفروض النظرية والمباحث الجدلية . أما تفكير العرب فهو رهن بالقواعد المرسومة والنظريات المعلومة ؛ ويلوح عليه أنه شبيه بهندسة البناء العربية ، لا يحتوى صورة من صورة الحياة الماثلة فى بنية الإنسان وملامح وجهه ، وكل ما فيه هندسة وتناسق خطوط ... »

قال لطفى باشا وهو يشفع كلامه بابتسامة معتذرة :

« آسف لأننى لا أستطيع مجاراتك فى حكمك . فالذى يبدو لى أن الفكر العربى أشد إيغالاً فى الواقعيات من الفكر الأوربى . وهذه شريعتنا الدينية التى استشهدت بها على نزعته التجريدية تتناول شؤون الحياة اليومية ولا تقتصر على مسائل اللاهوت والأخلاق كما هو الحال فى الشريعة المسيحية ؛ وهى تفيض بالوصايا فى أمور المعيشة والزواج والميراث وما شاكل ذلك . وأحسب أننا أقرب إلى معرفة الحقيقة حين ندرس « مخيلة » الأمة كما تتمثل فى ديانتها . فكيف ترى « المخيلة المسيحية » تتصور السماء والفردوس ؟ إن سماء المسيحيين هي نعيم غير ذى أشكال ، أو هى شىء لا يسعك أن تراه ولا تقع عليه العيون ، بل شىء لا يسعك أن تحيط به فى الخيال . أما المسلمون فكيف تراهم يتخيلون السماء ؟ إنها دار حقيقية فيها اللبن والعسل والمسجد ، وفيها الأزهار والأشجار والحور العين ، وهى كلها حقائق ومشاهدات ... أفليس هناك معنى ملحوظ لاتفاق المخيلة الدينية بين المسيحيين والمسلمين فى « ميدان سلبى » حين يتكلمون عن الجحيم؟ فى هذا الميدان ترسم المسيحية نفسها صورة مشهودة هى صورة النيران والنفط الغالى وعذاب الأجساد

قال الكاتب : فأحجمت عن الجهر بملاحظة سنحت لى تلك اللحظة ، وفحواها أن المبالغة فى تمثيل الخيال تقترن عادة بالقصور فى ملكة البناء والانشاء الواقعية ، وآثرت أن أسأل :

ألا تزال الديانة قوة فعالة في الحياة المصرية ؟

فأجابنى الباشا : « فعالة على الأرجح فى عالم الاسلام أعظم من فعلها فى عالم المسيحية ، لأن شرائعنا كلها قائمة على القرآن ؛ ومن العسير فى البلاد الاسلامية أن تفصل بين الدين والحياة اليومية »

قلت : على أننى قد أخبرت أن الشبان المصريين يهجرون عقائد آبائهم جنوحاً منهم إلى البدع الغربية

قال : أعجب لو صح ذلك ... فلعلهم لا يغشون المساجد ولا يشهدون صلوات الجمع ، ولكنهم على الجملة متدينون ، وربما كان منهم أناس من الدارسين للفلاسفة الغربيين قد ألحدوا فى الدين إلا أنهم شذوذ قليل

فسألته : أيعنى المصريون عناية ما بما وراء الطبيعة أو بالأسرار الخفية والسبحات الصوفية ؟

قال : « ذلك نادر فى « فلسفتنا الحاضرة » . غير أن فلسفتنا وأدبنا لا يزالان فى مفتتح الحياة ؛ وينبغى ألا ننسى أن أربعة قرون من الحكم التركى قد عطلت ثقافتنا وتركتنا نحاول من جديد

فانتقلت إلى حديث الجامعة العربية وسألته : « وهل بعد انقضاء السيادة التركية أو السيادة الانجليزية يهتم المصريون بالجامعة العربية ؟

فرد الباشا جازماً : أما سياسياً فلا ، لأن الفوارق بين الشعوب العربية المختلفة جد كبيرة ؛ أما من الوجهة الثقافية فهى ممكنة ، وهي على ازدياد فى جوانب الشرق الأدنى ؛ ولكنها ليست بالسياسية ، لأن الجامعة العربية من حيث هي نزعة سياسية اختراع نجم فى الصحافة الانجليزية على ما أذكر ، ولا يحضرنى اسم صاحبه وإن كنت أرجح أنه مراسل للتيمس كان يراسلها من النمسا قبل أربعين سنة

وتنقل الحديث فى بعض الموضوعات الشرقية ثم سأل الكاتب: ما ظنك فى حقيقة ما يقال من أن الوطنية المصرية توصد ما بين المصريين وسائر العالم ، وتجتهد فى إبدال كل مصرى بكل أجنبى؟ أتؤمن بامكان هذه العزلة ؟

قال الباشا : الحق أننى لا أومن بذلك ؛ ولعل محدثيك قد أخطأوا التقدير ، فان الوطنية عندنا لا تجور على الثقافة . ونحن إذا اكتفينا بمن هم عندنا من الأساتذة الأجانب فسبب ذلك قلة المال . إن الأستاذ الانجليزى يكلفنا من ثمانمائة إلى تسعمائة جنيه فى العام ، وليس ذلك بالميسور لنا إلا فيما ندر

وانتهى الحديث بعد تعقيب موجز فى هذا الموضوع ، وسنعود إلى سائر الأحاديث وإلى التعقيب عليها فى مقال تال

عباس محمود العقاد

من ذكريات الماضي

خطرات الشك في صدور الشباب

للأستاذ الشيخ مصطفى عبد الرازق بك
أستاذ الفلسفة بكلية الآداب



قضيت صدر النهار في خمول من أثر البرد الذي نالني وكدت آوي إلى مضجعي مريضاً ، ولكنني طاردت الضعف وتكلفت القوة واشتغلت ساعة مع زميل لي فرنسي، ثم اشتغلت من بعده وحدي .

وزارني بعد الظهر ثلاثة من أصدقائي المصريين فقطعنا زمناً في الحديث والسمر ، وذهب عني شيء من الفتور فنهضت للخروج معهم . على أن الطقس كان ذا رطوبة وإن لم يكن كثير البرودة . وانصرف اثنان منهم وبقي ثالثهم معي فقال : إني سأحدثك بأمر عقيدتي لتعلم موطن القوة والضعف منها . أما الايمان بالله فقد وصل عندي إلى حد الاذعان الذي لا تزلزله ريبة ؛ وأما الرسل فما أراهم إلا رجالاً من صفوة أممهم وُهبوا أنفساً كبيرة ، وعقولاً راجحة ، فعملوا على إسعاد الناس وتقريبهم من الخير ، ووضعوا لذلك قوانين هُدوا إليها كما يهتدي الحكماء إلى وضع قواعد لإصلاح المجتمع الإنساني أو إلى كشف ما خفي عن غيرهم من أسرار الكون

ولما رسخ في يقينهم أن ما وصلت عقولهم الصافية إليه هو الحق ، قالوا إنه من الله وسموه وحياً ؛ وكأنما قولهم هذا من باب ثقة العالم بعلمه ، ولكنه لا يجعل آراءهم وما جاءوا به بنجوة من تمحيص العقول ، ولا يمنحهم من الثقة فوق ما يكون لإخوانهم الحكماء المصلحين في كل زمان

سمعت قوله كله بإصغاء تام ولم أقطع عليه الطريق في حديثه ولا أظهرت له إنكارا ، ولم يبئسني عدوله عما أعتقده الحق من عدوله إليه ، ذلك بأنه يتكلم بروية ، ويعبر عما في نفسه ، ويدلي بالحجة القائمة عنده ؛ ومن كان هكذا عظم الرجاء في عرفانه للحق إذا سطع له برهانه

أخذت أولاً في اختبار إيمانه بالله لأذهب به من طريق الترتيب الطبيعي فوجدته لا يخالف في شيء مما أثبتته الأديان لله وجعل أساساً للإيمان ، ثم انتقلت به إلى أمر الآخرة فقال إنه في شك منها ولم يعطها حظها من النظر . فقلت له إن الإيمان بالحياة الثانية ينبغي أن يكون موضع بحثك قبل أن تصل إلى الرسالة ؛ وبسطت له ما تهدي إليه الفطرة ويدركه بادئ النظر من وجود دار جزاء ينال فيها المحسن ثواب إحسانه ، ويُسأل فيها المسيء عن إساءته . ومن أيقن بأن الله حكيم لزمه بالبداهة أن يقر بأن الناس لم يخلقوا سدى — أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون — عند ذلك قال إنه لا بد لي من فضل تفكير في هذا . وهبني أذعنت له فماذا تقول في المرسلين ؟ فقلت له ما عندي من أدلة الحاجة إلى الرسالة التي ينبغي أن تكون من عند الله ، لأن كثيراً من تعاليم الرسل لا يستقل العقل البشري بها . وقد جاء كل رسول ببينة تؤيد دعواه أنه مرسل من عند الله . وإليك معجزة محمد عليه الصلاة والسلام وهي القرآن الكريم ، فهل ترى أن بشراً يقدر على مثله ؟ ونازعني في ما سقته إليه من الأدلة ونازعته ، حتى سكت فسكت عنه ، وتركته إلى نفسه يمرض عليها أدلة المخالف ويراجع أدلتها هي . وأرجو أن أعود إليه مرة أخرى فيكون الحق قد مهد لنفسه سبيلاً إلى قلبه . وإني وإياه لطلاب هدى.

ولوددت أن يبادر شبابنا بطلب اليقين إذا تلجلج الشك في صدورهم ، فإن ذلك أحرى بأن يقتلع الشبهة قبل رسوخها . وفلان ... أمثلهم في هذا وإن كان يغلبه الشباب حيناً على الغضب لرأيه إذا شاء مجادله أن يظهر بالغلبة عليه »

هذه صورة من صور الحوار الذي كان يجري أحياناً بين شباننا طلاب العلم في أوربا في صدر هذا القرن عند ما كانت تتسرب إلى نفوسهم الغضة نزعات الشك في العقائد ، وكانت نزعات الشك في العقائد يومئذ تشتعل في أوربا اشتعالا

وقد يكون في نشر هذه الصورة عبرة لشباب اليوم

ولسنا ندري كيف يفعل شباب اليوم حين تتسرب نزعات الشك إلى عقائدهم

مصطفى عبد الرازق

سر العظمة

للأستاذ توفيق الحكيم



ينبغي لمن أراد أن يدرك سر عظمة النبي أن يتخيل رجلاً وحيداً فقيراً تمكنت من قلبه عقيدة فنظر حوله فإذا الناس كلهم فى جانب ، وإذا هو بمفرده في جانب . هو وحده الذي يدين بدين جديد ، بينما الدنيا كلها : أهله وعشيرته ، وبلده وأمته ، والفرس والروم والهند والصين وكل شعوب الأرض لا يرون ما يرى ، ولا يشعرون له بوجود . هذا موقف النبي ، وهذا موقف العالم : رجل عاطل من كل قوة وسلاح ، إلا مضاء العزيمة وصلابة الإيمان ، أمام عالم تدعمه قوة العدد والعدة ، وتؤازره حرارة عقيدة قديمة شب عليها وورثها عن أسلافه ، واتخذت لها فى قرارة نفسه وأعماق تاريخه جذوراً ليس من السهل اقتلاعها على أول قادم . فالنبي هو ذلك القادم الذي يريد أن يقتلع تلك الجذور ويضع مكانها غرساً جديداً . والعالم القديم هو ذلك السادن القوى لتلك الشجرة المتيدة ، يذود عنها وتأبى كرامته أن يفرط فى ورقة منها . إنها إذن « مبارزة » بين فرد أعزل ، وبين عصر بأسره يزمجر غضباً : عصر زاخر بأسلحته ورجاله ، وعقائده وفقهائه ، وعلمائه ومشاهيره ، وتقاليده وماضيه ، ومجده وتاريخه... هذه المبارزة الهائلة العجيبة من يستطيع أن يقدم عليها غير نبي ... على أن المعجزة بعد ذلك ليست فى مجرد التحدى وزمي « القفاز » وارتفاع ذلك الصوت الضعيف على شاطئ ذلك البحر الطامى العجاج : « أن اترك أيها العالم دينك القديم واتبعنى » . ذلك الصوت الذى لا جواب عليه إلا السخرية طويلة وقهقهة عريضة... وليست المعجزة كذلك فى مجرد شفاء الأصم وإبراء الأعمى ، إنما المعجزة حقيقة هى أن يخرج مثل هذا الرجل الوحيد الأعزل من هذه المعركة المخيفة ظافراً منتصراً ؛ فإذا هذا العالم المتيد كله يجثو عند قدميه منكس الأسلحة ، وقد انقلبت سخريته خشوعاً طويلاً ، وقهقهته صلاة عميقة كيف ربح هذا الرجل الموقعة ؟ ما وسائله؟ هل كانت له خطط وأساليب وقوة من شخصه مكنته من النصر؟ أو أن الله هو الذى نصره دون أن يكون لشخصية النبي دخل فى الانتصار ؟ عقيدتى دائماً أن شخصية النبي لها أثر كبير

وهنا معنى الاصطفاء ، فالله يختار من بين البشر عظيماً له كاهل يحتمل عبء الرسالة ، ويوحى إليه بالعقيدة ثم يتركه يجاهد في سبيلها . فالنبي ليس آلة تحركها يد الله فى كل خطوة ؛ إنما هو رسول عهد إليه تبليغ دين والعمل على إذاعته بين الناس بالوسائل التى يراها الرسول كفيلة ببلوغ الغاية . فالله لا يريد نشر الأديان بين البشر إلا بالوسائل البشرية . فهو لا يتدخل بقدرته العلوية فيفرض الدين فرضاً على الناس كما تفرض عليهم الزوابع والأمطار ؛ ولكنه يحب دائماً أن يخلى بين « الدين » وبين « الناس » حتى يتغلغل الدين من تلقاء نفسه فى نفوسهم بجمال نوره وحده ؛ ولكن أعين الناس لا ترى فى كل الأحيان ؛ فهم يعيشون فى أعماق ماضيهم كالأسماك العمياء فى أغوار المحيطات . هنا تبدأ متاعب النبي ؛ وهنا تبدو عظمته ؛ وهنا تظهر المعجزة الحقيقية وهى إبراء الأعمى ، لا أعمى واحد ولكن ملايين العميان . فهو الذى يفتح أبصارهم على نور طالما جحدوا وجوده : نور الدين الجديد الذى أتى به . وهنا ينبغى التساؤل : كيف استطاع النبي أن يُرى الناس ما يرى ، وأن يقنعهم بما جاء به ؟. الجواب بسيط : حياة النبي وخلقه . إن الناس لا تقتنع بالكلام وحده . إنما يؤثر فيها الفعل والمثل . إن الناس يوم أيقنوا أن محمداً لا يسعى إلى غنى ولا إلى مُلك ؛ وأنه يريد أن يبقى فقيراً يشبع يوماً ويجوع أياماً ، وأن كل تلك المخاطر التى يتعرض لها فى كل خطوة ، وأن كل ذلك الهوان الذى يناله من سفهاء القوم وأكابرهم ... وأن كل

ذلك الجهاد الذى ملأ به حياته بأ كملها إنما هو فى سبيل « العقيدة » التي يقول لهم عنها ؛ منذ ذلك اليوم الذى اجتمع فيه كبراء أمته وعرضوا عليه ثروتهم ووعدوه أن ينصبوه عليهم ملكاً على شرط أن يتركهم على دين آبائهم ، فرفض المال والمجد والسلطان ، وأبى إلا شيئاً واحداً صغيراً : « أن يؤمنوا معه بفكرته » ؛ عند ذاك أدرك أولئك القوم جميعاً أن الأمر جد لا هزل ؛ وأنهم أمام رجل لا كـكل الرجال ؛ وأن الآدمى الذى لا يغريه فى الحياة شىء ، ولا يعيش إلا من أجل فكرة ، لا بد أن يكون قد أبصر فى هذه الفكرة جمالاً لم يبصروه هم . « فكرة » لا تقوَّم بمتاع من أمتعة هذه الدنيا الرخيصة ، و « جمال » يضحى فى سبيله خير ما فى الحياة . أمام هذا الرجل أخذ الناس يفكرون ملياً . وثبت لمن كان قد ارتاب فى أمره أن مثله لا يمكن على الأقل أن يكون أفاقاً يعمل لمغنم . إنما هو رجل صادق مخلص ، لا مطمع له من تلك المطامع التى يسعى إليها الناس فى هذه الدار . عند ذاك بدأ كثير من الناس يجلسون إليه ويصغون إلى كلامه ... فوسيلة النبى الأولى وخطوته التى نزل بها الميدان هى إقناع هذا الخصم الصاخب من الخلق أنه مجرد عن الغايات الدنيوية . وهنا كانت قوته ؛ فإن أمضى سلاح فى يد رجل يريد أن يقارع البشر ، هو أن يواجه البشر بيد خالية من أغراض البشر

ولكن هذا لا يكفى . فالناس قد تقتنع بأمانة النبي ، وقد تستمع إلى ما يقول ، ولكنها لا تستطيع أن تنبذ فى يوم وليلة كل ماضيها لتؤمن بهذا الكلام الجديد . إن صدر الجماهير كصدر المحيط العميق ذى الماء الكثيف ، يدفع إلى سطحه كل جسم غريب ، ولا ينفذ إلى أعماقه إلا شىء ذو وزن ، بعد زمن وجهد . وإن الناس لشديدة الحرص على ما تسميه كنوز تراثها وتقاليدها . فما أدراهم أن هذا الكلام الجميل الذى جاء به هذا النبى ذو الحديث الطلى ليس إلا بضاعة زائفة ووهماً خلاباً لعب بلب هذا الرجل ؟ ولم لا يكون هذا الرجل الأمين المسكين فريسة مرض ومس ؟ ماهو الأجدر بهم عندئذ ؟ يطلبون له الطب حتى يبرأ ، أو يلقون بكنوزهم ويتبعون حلمه ومسه . لقد وضعت المسألة إذن وضعاً آخر ، واتخذت الحرب ميداناً جديداً . ماذا يصنع النبى ؟ لا بد له من أن يبدد ضباب الشك المخيم على الأذهان حتى يصل إليها نور الدين . هنا صفتان لازمتان : الصبر والمثابرة ، فإن العاقبة فى الحرب لمن صبر وثابر . وإن أمامه لخصماً جديداً ، هو الشك الذى يقوم الآن فى رؤوس الناس . فإن كان حقيقة رجلاً عظيماً فليقتل هذا الشك بمفرده . وما هو بشك رجل واحد ، إنما هو شك أمة طامية . ولقد جاهد الرسول فعلاً فى كل لحظة من لحظات حياته ، إلى أن استطاع ذات يوم أن ينقل العقيدة التى فى قلبه حارة قوية إلى قلوب الناس جميعاً . وهنا كان النصر الأخير ، وتمت المعجزة . وتمكن هذا الرجل الواحد من أن يضع العالم في قبضته ، ويخضعه لفكرته ، ويطبعه إلى أبد الآبدين بخاتمه ، ويدخل إلى صدره أشعة نور جديد ؟

توفيق الحكيم

رعاية الطفولة في الإسلام

للمربية الفاضلة الأستاذة
أسماء فهمي



درج أكثر الناس في قياس مجد الأمم وحضارتها بمقاييس شتى أهمها النبوغ في الفنون والعلوم، أو ارتقاء النظم والقوانين، أو التفوق الحربي ووفرة الغنى واتساع الملك وقلما جعلوا رقى الأمة الوجدانى وتغلغل مبادئ الرحمة والإحسان فيها من أول مقاييس الرقي الهامة. وما دامت هذه الناحية لا تلقى من الدراسة والعناية مايرجح كفتها، ويرفع قيمتها، لتكون الحجر الأساسى فى بناء الحضارة، فسيظل العالم ولا شك بعيداً عن روح السلام والوئام

ولقد كان للحضارة الإسلامية أوفر الحظ من مبادئ العطف والإنسانية التى تجلت فى نواح عدة من الحياة، فظهرت مثلاً فى معاملة المسلمين لسكان البلاد التى خضعت لسلطانهم مما أنساهم عدة أجيال مذلة الفتح، كما ظهرت في معاملة الرقيق والمرأة، وتجلت فى الرعاية العظيمة التى كان يعامل بها الأطفال. على أن تلك الناحية الخطيرة التى يجب أن تعتبر بحق القياس الأول للرقى، لم تنل كل ماتستحق من الاهتمام، فلم تأخذ مكانة المقاييس الأخرى بعد. وعلى ذلك فليس أنسب من أن ننتهز فرصة حلول العام الهجرى الجديد لندرس ناحية من نواحى الرقى الوجدانى عند المسلمين فى العصور الماضية، فنتعرف اهتمامهم بشئون الأطفال، وتربيتهم للنشء، لنسبر غور مبادئ الرحمة فيهم

لم يكن الاهتمام بشئون الأطفال مقصوراً على الدين الذى حرم قتل الأبناء خشية الإملاق، وصان حقوق اليتامى وأموالهم، ووضع القوانين للحضانة، وقيد سلطة الأب على أبنائه، ورفع مكانة الأمة إذا أنجبت ولداً لسيدها فأصبحت بسبب وليدها فى مأمن من البيع والشراء؛ بل إن موضوع تربية الطفل ووجوب تعهده بالرفق والعناية لاقى أكبر الاهتمام من كتاب المسلمين ومفكريهم. وإن روح الرفق لتبدو واضحة قوية فى كل ما كتبوا. والواقع أن الشاعر العربى الرقيق العاطفة لم يكن هو وحده الذى عبر بوضوح عن هذه النزعة الانسانية إذ قال:

وإنما أولادنا بيننا أكبادنا تمشى على الأرض

بل إن الفيلسوف والمربى عالجا الموضوع بنفس الروح. فلقد اهتم بهذه الناحية نفر من أشهر مفكرى الإسلام مثل ابن سينا والغزالى والعبدرى وابن خلدون. وسنشير إلى بعض آرائهم تسجيلاً لناحية من نواحى الرقي الوجدانى الذى تمتاز به الحضارة الإسلامية عما سبقها من الحضارات كالحضارتين الأغريقية والرومانية

فابن سينا يجعل أساس التربية مراعاة ميول الأطفال واستعدادهم، حتى لا يُرهق الأطفال بأعمال يصعب عليهم أداؤها لأنها لاتجرى مع رغباتهم. وعلى ذلك فابن سينا يحترم الميول مهما كانت متواضعة. كذلك عالج هذا الفيلسوف مشاكل التأديب بطريقة يتجلى فيها الحزم الممزوج بالرفق، فرأى أن يجنب الصبي معايب الأخلاق بالترهيب والترغيب، والإيناس والإيحاش، والإعراض والإقبال، وبالحمد مرة وبالتوبيخ مرة أخرى، ما كان كافياً؛ فإن احتاج للاستعانة باليد لم يحجم عنها. وليكن أول الضرب قليلاً موجعاً كما أشار به الحكماء من قبل، بعد الإرهاب وبعد إعداد الشفعاء. وهكذا لا يجعل ابن سينا القسوة والضرب أول وسيلة للتأديب، بل هو لايلجأ إلى الضرب إلا إذا فشلت الوسائل الأخرى ولقد حدد علماء المسلمين عدد الضربات التى توقع على الطفل بثلاث، كما عينوا المواضع التى يحدث فيها الضرب حتى لا يتعرض الطفل للأذى

والغزالى الذى يعتبر حجة الإسلام، والذى كان لآرائه أكبر الأثر في تفكير المسلمين فى العصور التالية، يتكلم عن الطفولة بعطف ورقة لاحد لها. فهو يصف الطفل بأنه «أمانة عند والديه،

وقلبه الطاهر جوهرة نفيسة ساذجة ... » ومن ثَمَّ يجب على ولى أمر الطفل أن يقوم بإرشاده بأمانة وإخلاص . وهو يوجب مراعاة شعور الطفل فيقول : « إن الطفل المستحى لا ينبغى أن يهمل ، بل يستعان على تأديبه بحيائه وتمييزه » ، كما يرى : « ألا يؤخذ الطفل بأول هفوة ، بل يُتغافل عنه ولا يُهتك سره ، ولا سيما إذا ستره الصبي واجتهد فى إخفائه » ؛ كما ينصح للمربى : « أن ينظر فى مرض المريض وفى حال سنه ومزاجه وما تحتمله نفسه من الرياضة ويبنى على ذلك رياضته »

والعبدرى الذى عاش بمصر فى القرن الثامن للهجرة يحمل حملة شعواء في كتابه (مدخل الشرع الشريف) على مؤدبى عصره ، وينعى على أولياء أمور الأطفال أنهم يقسون على الصبيان فيضربونهم بعصا اللوز اليابس وبالجريد . ويصر على أن يأخذ المعلم الأطفال بالرفق ما أمكن . ولكن إذا اضطر المربى إلى أن يضرب الصبي على تركه الصلاة متى بلغ السن التى تجيز ذلك ، فلا بأس أن يضربه ضرباً غير مبرح ، ولا يزيد على ثلاثة أصوات شيئاً إلا فى حالات نادرة جداً . وهنا يحدد عدد الأصوات بعشرة ، وهو الحد الأقصى . ولا ينسى العبدرى أن يذكر المربى بتفاصيل عدة لا يخرج مرماها عن مراعاة المسلمين لشعور الأطفال . فهو ينصح المؤدب مثلاً ألا يسمح للتلاميذ أن يحضروا غذاءهم معهم إلى المكتب ، أو يحملوا نقوداً لشراء ما يرغبون من الطعام ، حتى لا يتألم الطفل الفقير الذى لا يمكنه مجاراة الموسرين فى مظاهر يسرهم . وعلى ذلك فهو يفضل أن يرجع الأطفال أجمعون إلى منازلهم للغداء

ويرى العبدرى أيضاً أن يلعب الأطفال لعباً جميلاً بعد انصرافهم من المكتب حتى تذهب عنهم آثار التعب والملل ، وحتى يستأنفوا دروسهم بشوق واهتمام

ولقد عقد ابن خلدون فى مقدمته الشهيرة فصلاً فى أن الشدة على المتعلمين مضرة بهم ، ولا سيما فى أصاغر الولد . وذكر أن كل من كان مرباه بالعسف والقهر من المتعلمين أو الخدم سطا به القهر ، وضيق على النفس فى انبساطها ، وذهب بنشاطها ، ودعاه إلى الكسل ، وحمل على الخبث والكذب ، وفسدت معانى الإنسانية فيه ... وهكذا وقع لكل أمة حصلت فى قبضة القهر ونال منها العسف

كذلك لم تكن رعاية الأطفال مقصورة على المفكرين والمشتغلين بالتربية ، بل قام المحسنون بانشاء المعاهد الخيرية لتعليمهم وحمايتهم . وكثير من الكتب الإسلامية تفيض بذكر الكتاتيب التى بنيت لتعليم اليتامى والمساكين وإطعامهم وكسوتهم . ولقد ساهمت المرأة المسلمة بقسط وافر فى هذا الميدان ، إذ يذكر المقريزى فى كتابه الخطط أسماء كثير من النساء اللاتى قمن ببناء الكتاتيب وحبسن عليها الأموال والأملاك لتعليم أبناء الفقراء كتاب الله . وكثيراً ما كان يبنى الكتاب بجانب المدرسة والبيمارستان مما سهل بطبيعة الحال حصول الأطفال على العلم والعلاج

وبلغ من عناية المسلمين بأمر الأطفال أن كلف رئيس الشرطة بتفقد أحوال الكتاتيب لمنع تعليم البنات الصغار أشعار الغرام والمجون مما قد يكون له أثر السيء فى أخلاقهن ، ولحماية الأطفال مما قد يصيبهم من قسوة المعلمين . وهكذا لم تقف الدولة موقفاً سلبياً فى أمر تربية الأطفال

من كل ما تقدم يتبين لنا مقدار تغلغل مبادئ العطف والإنسانية فى ناحية من أهم نواحى الحياة الإسلامية . على أن تقديرنا لمبادئ هذه الرحمة المتجلية فى الاهتمام بالأطفال لا يجعلنا نغض الطرف عن أن المسلمين لم يتخذوا الوسائل الكافية لحماية الطفولة ولسد حاجاتها فى النواحى المختلفة ، فلم يكن لديهم مثلاً قوانين تحمى الأطفال من مزاولة بعض الأعمال التى قد تعوق نموهم ، وتحدد السن التى لا ينبغى تشغيل الأطفال قبل بلوغهم إياها ؛ كما لم يحددوا سناً لبدء الزواج ، فكانت الفتاة تتزوج فى سن مبكرة ، وترهق بواجبات الأمومة والزوجية وهى لم تزل بعد طفلة . كذلك لم تتوفر المنشآت الخيرية التى تكفى لسد حاجات الفقراء وذوى العاهات . على أن ذلك النقص فى وسائل العلاج لا يقلل من قيمة مبادئ العطف والإنسانية التى بنى عليها الإسلام ، ولا تخفي روح الإحسان التى تفيض بها الحضارة الإسلامية ، والتى ظهرت فى ميدان الرفق بالأطفال

وإذا كان الغرض الأول من دراسة نواحى الحضارات الغابرة هو تفهم نواحى حياتنا الراهنة والوقوف على مقدار تقدمنا أو قصورنا ، فأنا لا نتمالك أن نشعر بالخزى من أنفسنا عند ما نستعرض أعمال السلف ونقارنها بجهودنا الضئيل على رغم ما لدينا من وسائل

وتجارب ومعرفة . وعلى الرغم من مرور كل هاتيك السنين لم تتقدم غير خطوات قليلة في ميدان الرفق بالأطفال . فثلاثة أرباع أطفالنا إما مصابون بداء الجهل والأمية وهو أصل كل شقاء ، وإما جياع حفاة عراة تموج بهم الطرقات ، وإما مرضى بأدواء شتى بسبب إهمالهم وحرمانهم حتى من ماء الشرب النقي . وأخشى كثيراً أن نظهر في مؤخرة الأمم في الحضارة والرقي إذا اعتبرنا مقياس التقدم الحقيقي هو مبلغ تغلغل مبادئ العطف والانسانية التي تقل مظاهرها لدينا لسوء الحظ

وفي ضوء هذه المآسي ، ولشعورنا بما قدمنا وما أخرنا ، يبدو لنا الماضي عظيماً حقاً ، فنتجه إليه بإعجاب وخشوع ، ونتحدث عن آثاره حيناً من الدهر نشعر بعده بشيء من راحة المعترف بالفضل المقر بالذنب

أسماء فهمي
الأستاذة بمعهد التربية . درجة شرف في التاريخ
ودرجة الأستاذية في التربية من انجلترا

الهجـــرة

للأستاذ ابراهيم عبد القادر المازني



يبدو لي من مراجعة السيرة النبوية الشريفة أن الهجرة إلى المدينة لم تجئ عفواً ولا كانت من وحي الساعة ، وإنما كانت خطة محكمة التدبير طال فيها التفكير بعد أن اتجه إليها الذهن اتجاهاً طبيعياً أعانت عليه الحوادث

وكان النبي عليه الصلاة والسلام في أول الأمر يشير على المسلمين الذين ضاقوا ذرعاً بما كانت قريش تنزله بهم من الأذى أن يتفرقوا في الأرض ، وينصح لهم أن يذهبوا إلى الحبشة ليأمنوا الفتنة عن دينهم ويرتاحوا من العذاب الغليظ الذي كانت قريش تصبه عليهم حتى يأذن الله بالفرج . وأكبر الظن أنه كان يريد أن يؤمّن هؤلاء المسلمين على دينهم من ناحية ، وأن يحمل قريشاً على التوجس من عاقبة هذه الهجرة الأولى إلى الحبشة عسى أن تفئ إلى الاعتدال والهوادة . ومن الثابت على كل حال أن قريشاً أزعجتها هجرة بعض المسلمين إلى الحبشة فبعثت إلى النجاشي برسولين منها ومعهما الهدايا ليقنعاه برد هؤلاء المهاجرين إلى مكة ، ولكني لا أظن أنه كانت لهذه الهجرة إلى الحبشة غاية أبعد من ذلك ، فما كانت أكثر من معاذ إلى حين ، وتدبير ألجأت إليه الحاجة لما اشتدت المحنة بالمسلمين ، وتلويح لقريش بإمكان العون والمدد من هذه الناحية . على أن بعد الحبشة واختلاف أهلها ولغتها ودينها ثم الثورة التي ما لبثت أن شبت على النجاشي وكان من أسبابها إيواؤه المسلمين والعطف عليهم — كل هذا كان من شأنه أن يصرف عن الحبشة ويدعو إلى التفكير فيما هو أصلح منها

واختلف الحال في مكة أيضاً إلى حد ما بعد أن أسلم عمر ورفض الاستتار والاستخفاء ، وشرع يناضل قريشاً ويدفع المسلمين إلى الصلاة في الكعبة نفسها ، وأسلم رجال غير قليلين من قريش ، فصارت لجاجة قريش في تعذيب المسلمين وتقتيلهم كما كانت تفعل غير مأمونة العاقبة . نعم ظلت قريش تؤذي المسلمين وتسئ إليهم ، ولكن المسلمين كثروا وصار محمد يعرض نفسه على القبائل وإن كان لم يفز بطائل كبير ولا كفت قريش عن مساءاتها إليه

وقد كبر الشأن واتسعت رقعة الأمل ، ولكن التفكير في أمر قريش وفي الراحة من عنتهم وفي الوسائل المؤدية إلى نشر الدين بأسرع مما ينتشر بقي واجباً ملحاً ، ولا سيما بعد أن حوصر المسلمون في الشِّعب ، ونقضت الصحيفة ، ومات أبو طالب وخديجة ، وازداد أذى قريش ، وردته القبائل عما كان يدعوها إليه من الدخول في الإسلام ؛ وتوالت السنون على هذا الحال ، فكان من الطبيعي أن يفكر النبي عليه الصلاة والسلام في مخرج حاسم يفرج الكرب ويزيل المحنة ويفسح مجال الأمل ويوطد الأمر . وأحسب أن من الطبيعي والمعقول أن يفكر في يثرب أول ما يفكر ، وأن تكون هذه أبرز ما يبرز وأول ما يخطر على البال وأسبق ما يرد على الخاطر ، فقد كانت يثرب طريقه في الزمن السالف أيام كان

يعمل فى التجارة ، ولم تكن طريقه فقط بل كانت له بها علاقة تجارة أيضاً ؛ وله فيما عدا ذلك بعض ذوى القربى ونعنى بهم أخوال جده من بنى النجار ؛ ثم إن أباه عبد الله بن عبد المطلب مدفون فيها ، وقد كانت أمه فى حداثته تزور هذا القبر فى كل عام ، وكانت تستصحب ابنها معها . وقد شاء القدر أن تمرض أمه وهى عائدة من إحدى هذه الزيارات وأن تموت وتدفن فى الطريق بين مكة ويثرب . فما من شك فى أن يثرب كان لها نوطة بقلبه وعلوق بنفسه فما يسعه أن ينسى طفولته ويتمه وأباه الدفين هناك وأمه الراقدة فى الفلاة على طريقها

وقد كان النبي صلوات الله عليه يعرض نفسه على القادمين من يثرب كما كان يعرض نفسه على رجال القبائل الأخرى ، فأسلم أولا من الأوس واحد ، ثم أسلم من الخزرج نفر استجابوا لدعوته وحدثوه بما بين الأوس والخزرج من العداوة التى بثها اليهود فيهم ليظفروا بهم ويتحكموا فيهم . وكان اليهود قد نجحوا في إيقاد نار الفتنة بين هاتين القبيلتين ، ولكنهم نجحوا فى أمر آخر لم يكونوا يقصدون اليه ، فقد كان اليهود وهم أهل كتاب يذمون إلى الأوس والخزرج ما هم فيه من الوثنية والشرك ويحدثونهم عن دينهم وكتابهم ، فتركوا فى نفوسهم أثراً روحياً لم يكن لمثله وجود فى أهل مكة . وقد عرف النبى عليه الصلاة والسلام هذا كله وعرف أيضاً أن الفريقين المتعاديين — الأوس والخزرج — قد فطنوا إلى ما هم فيه من الشر ، وانتهوا إلى أن يجمعهم الله بعد طول العداوة ، وأدرك أن دعوته خليقة أن تلقى هناك من حسن الاصغاء وطيب القبول ما لا تظفر بمثله فى مكان آخر وبلد غير يثرب . وقد صدق ظنه وتفتحت القلوب فى يثرب لدعوته ؛ ولم يمض إلا عام واحد حتى جاءه رجال من يثرب يبايعونه البيعة التي تعرف ببيعة العقبة الأولى على ألا يشركوا ولا يسرقوا ولا يزنوا ولا يكذبوا ولا يعصوا الله . ومما يدل على قيمة هذه البيعة أن النبى احتاج أن ينفذ إلى يثرب من يقرىء المسلمين بها القرآن ويعلمهم ويثقفهم فى الدين . وكانت هذه فاتحة ميمونة لانتشار الاسلام فى يثرب على صورة جدية وفي نطاق واسع

وكان مقام المسلمين فى يثرب طيباً محموداً لا أذى فيه ولا مشقة ، فغير معقول ألا يفكر النبى فى اتخاذ يثرب مهجراً للمسلمين الذين يعانون الأمرين فى مكة ، ولنفسه أيضاً إذا كان لا بد من ذلك ولا معدى عن ذلك … إن التفكير فى ذلك هو تفكير يبعث عليه ويوحى به واجب الدفاع عن النفس . يدل على ذلك أن النبى فى العام التالى — لما قدم مكة عشرات من مسلمى يثرب — لقيهم واقترح أو طلب أن يعقد مع مسلمى يثرب حلفاً دفاعياً لرد عدوان المشركين . وقد تم له ما أراد وعقدت بيعة العقبة الثانية وهي أول تدبير عملى فى سبيل الدفاع عن النفس . وقد أزعج خبرها قريشاً جداً فاضطربت وأشفقت وذهبت تسعى لتستوثق من الخبر ، فان صحة الخبر معناها ذهاب كل أمل فى التغلب على النبي … وقد بلغ من جزعهم من هذا الحلف وصحة تقديرهم لعواقبه المحققة أن قريشاً ائتمرت بالنبى تريد قتله ودبرت ذلك فعلا وأحكمت التدبير كما هو معروف مشهور ، فأدى ذلك إلى التعجيل بهجرة النبى نفسه

وقد كانت الهجرة في سبيل الله وللدفاع عن النفس ولكنها أدت إلى أمور شتى . فقد كان النبى فى مكة حسبه أن يتقى أذى قريش ويتجلد ويصبر على عنتهم واضطهادهم ، فلما هاجر لم يبق لمثل هذا الصبر مسوغ ، ولا بالمسلمين إليه حاجة ، وقد كثروا وصارت لهم قوة من جموع الأنصار والمهاجرين معاً . ففى وسعهم أن يردوا الأذى بالأذى ويقابلوا العدوان بالعدوان . ثم إن كثرة المسلمين فى يثرب جعلتهم جماعة يجب فضلا عن تثقيفهم فى الدين تنظيم أمورهم والنظر فى مصالحهم وإقامة علاقاتهم بغيرهم على قواعد مرضية . وقد بدأ التشريع الاسلامى بعد الهجرة ، وبدأت كذلك الحروب باللسان ثم بالسلاح ، وبدأ التعرض لتجارة قريش . ولا حاجة بنا إلى التفصيل فانه تاريخ معروف ؛ ويكفى أن نقول إن الهجرة أتاحت للمسلمين أن يكونوا أمة ، وأن ينتظموا كما تنتظم الأمم ، وأكسبتهم مركزاً تسنى لهم بفضله أن يتحكموا فى مكة اقتصادياً وحربياً أيضاً ؛ وقد انتهى الأمر بالفعل بفتح مكة وإعلاء كلمة الله

ويكفى للدلالة على ما كان للهجرة إلى يثرب من قيمة فى التاريخ الإسلامي أنه لما أريد بعد ذلك تأريخ الحوادث أشار عمر ابن الخطاب رضى الله عنه باتخاذ عام الهجرة مبدأ لهذا التاريخ . والواقع أن هذه الهجرة كانت هى الباب الذى فتحه الله لنشر الدين وإعلاء شأنه والقضاء على الشرك والكفر ، وجعل من العرب أمة لها فى العالم مقام وفى حياته أثر . ولو أن الهجرة كانت إلى الحبشة لما أثمرت شيئاً من هذا ، ولخرج الأمر على كل حال من جزيرة العرب ، ولكان الأرجح ألا ينتقل العرب إلى حال أخرى .

ولو أنها كانت إلى اليمن مثلاً لكان الأغلب أن تبقى مكة بمعزل عن الاسلام، ولكن المدينة كانت على طريق التجارة إلى الشام، فالذى يستولى على الأمر فيها يتسلط على مكة ويتحكم فى حياتها كما حدث بالفعل

ولاشك أن النبي عليه الصلاة والسلام كان يفكر فى المدينة من زمان طويل قبل أن يقصد إليها، فقد كان كل شيء يدعو إلى ذلك: حنين قلبه ومصلحة المسلمين فى الدفاع عن أنفسهم أولا ثم فى التغلب على مكة والقضاء على شرك قريش. ولعل من الدلائل على طول التفكير واتجاه النفس وعلى الإيحاء أيضاً أن النبي كان أول الأمر يتجه فى الصلاة إلى المدينة جاعلاً قبلته المسجد الأقصى، فلما انتهى هذا الدور جعل الكعبة قبلته فى الصلاة فوجه المسلمين صوب مكة حتى استولى عليها

ابراهيم عبد القادر المازني

***

حاشية — لا أحب أن يفهم أحد أن اتخاذ الكعبة قبلة كان القصد منه الايحاء إلى المسلمين بالاتجاه إليها والرغبة فى الاستيلاء عليها، فما أريد أكثر من أن تحويل القبلة إلى الكعبة كان هذا بعض نتائجه (المازني)

مجد العرب والإسلام

للأستاذ عبد الرحمن شكري



فى سنة ١٩٠٩ كنت فى جامعة من جامعات انجلترة، وكان أحد أساتذتنا فى الجامعة قد دعاني إلى وليمة أعدها إليّ كما دعوته إلى مثلها؛ وكانت هذه الدعوات عادة الأساتذة والطلبة، فجلسنا إلى مائدة الطعام ولم يمنعنا من الحديث فيما هو عملنا وبحثنا وهو التاريخ كما تفعل كل طائفة، فإن الناس لا يمتنعون حتى فى مباذلهم وأوقات راحتهم عن الحديث فى أعمالهم اليومية. ولما كان الإنجليز أمة تجار وتكثر فى إنجلترة الدكاكين فقد اشتقوا في لغتهم عبارة يعبرون بها عن هذه الظاهرة. فكلما تكلمت طائفة فى أمر من أمور أعمالها اليومية قالوا إن حديثهم كان دكاناً أو عن الدكان حتى ولو كانت الطائفة من المشتغلين بالعلم وليس لهم دكان

فأخذنا في الحديث عن التاريخ والحضارات، وكان أستاذنا صاحب الدعوة قد عودنا الصراحة فى القول والتفكير والبحث، فكان لا يخفي رأيه فى أمور حضارتنا كما كنا لا نخفى رأينا عنه فى أمور قومه وتاريخهم وحضارتهم. وكانت المناقشة لا تتعدى الوقار والأدب. فقال الأستاذ إن التاريخ يدل على أن مظاهر الرحمة فى الحضارات والدول الأوربية قديماً وحديثاً كانت أعظم من مظاهر الرحمة فى الحضارات والدول الشرقية، وقال إن هذا يدل على أن الحضارات الأوربية قديماً وحديثاً أرق من الحضارات الشرقية، وكان الأستاذ يعرف حوادث تاريخ الشرق والغرب فى القرون الوسطى لأنه كان أستاذ تاريخ تلك العصور فذكر لنا قصة رجل خرج على الرشيد فظفر به الرشيد ومثل به تمثيلاً شنيعاً، ثم ذكر قصصاً عن سلخ بعض الفاطميين أسرى من أسراهم وهم على قيد الحياة. فقلت يا أستاذ: هذا تعميم كبير، ولا يتفق مثل هذا التعميم مع العلم الذى يقتضى فروق الزمان والمكان واختلاف طبائع الناس وحكامهم وتباين آرائهم وميولهم النفسية؛ وذكرت له كيف أن سيدنا على بن أبي طالب (رضه) عند ما أصابه عبد الرحمن بن ملجم أوصى قبل موته ألا يمثلوا بقاتله. وذكرته بالتمثيل الشنيع الذى كان حظ من يحاول قتل أمير أو ملك من ملوك أوربا فى تلك العصور؛ وذكرت له قصصاً من قصص عدل الخلفاء الراشدين وأخرى من قصص حلم معاوية للدلالة على اختلاف الطبائع وسموها، فذكرت فيما ذكرت قصة المرأة التى لم تجد قوت عيالها وكيف بكى عمر بن الخطاب (رضه) من خشية الله عند ما سمع صياحها واستغاثتها، ووصفت اهتمامه وخدمته لها وهو خليفة وحاكم من كبار حكام الدنيا؛ وذكرته بتقرب الإغريق وهم منبع النور والرحمة والعلم والحضارة فى أوربا إلى آلهتهم بالضحايا البشرية فى عصر من أزهى عصورهم وهو عصر حربهم مع الفرس، فقد أسروا أولاداً صغاراً من بيت

الأمارة فى فارس فقدموهم ضحايا لآلهتهم كى تمنحهم النصر . وذكرته بالرومان وما جره ازدراؤهم للحياة البشرية من الفظائع ، وقلت إن القسوة ليست مقصورة على الشرق ، وليست الرحمة مقصورة على الغرب ؛ وذكرته بفظائع الأشراف والأمراء فى قلاعهم فى العصور الوسطى وما نال اليهود وغير اليهود من أهوال ؛ وذكرته بجرائم عصر إحياء العلوم وهو من العصور الأوربية الزاهرة وأساس حضارتها الحديثة ؛ وأشرت إلى محاكم التفتيش وتمثيلها بضحاياها ؛ وذكرته بالفظائع الدينية والسياسية فى عهد أسرتى تيودور وستوارت ، وقبلها في عهد أسر بلانتاجنت ويورك ولانكستر ؛ وذكرته بقسوة القانون الذى كان يشنق الطفل الصغير الجائع من أجل لقمة ، وبمغالاة رجال القانون فى أوربا في العصور الوسطى مغالاة أدت بهم إلى محاكمة الحيوانات العجم وشنقها أو إعدامها أو التمثيل بها بعد محاكمة طويلة تذكرنا بقول الشاعر العربى وهو يسخر من حاكم أحمق :

أقاد لنا كلباً بكلب ولم يدع دماء كلاب المسلمين تضيع

وذكرته بالويل والهلاك وكانا نصيب كثير من النساء اللواتى كن يتهمن بالسحر فى أوربا حتى فى العصور القريبة المتحضرة . ثم ذكرته بما كانت عليه أوربا من القسوة والهمجية بينما كانت مظاهر الرحمة والنور تنبعث من أسبانيا العربية . وذكرته بما كان يرتكب فى الحروب الدينية فى أوربا من قسوة لا حد لها وتمثيل شنيع ؛ وذكرته باستعباد الأطفال والنساء فى المصانع قبل التشريع الحديث؛ وذكرته بأسبانيا وما صنعته مع العرب واليهود، وما ارتكبته فى ممتلكاتها الأمريكية مع الهنود الحمر من فظائع تقشعر منها الأبدان، وما فعله المخاطرون الأوربيون فى جزر المحيط الهادى من قسوة ، وما فعله رجال بعض الدول الأوربية — حتى فى عصرنا هذا — مع السكان الآمنين فى أوقات الحروب من قسوة وتعذيب وتقتيل وتمثيل . قال الأستاذ : كل هذا لا شك فيه ، ولكن كان الحكام فى أوربا إذا فعلوا شيئاً مما ذكرت يجدون فى شعوبهم من يجرؤ على نقدهم ؛ أما فى الشرق فلا . فذكرت له كيف كان الواعظ يدخل على الخليفة فيقرّعه حتى يبكى كما فعل أحدهم مع هرون الرشيد ، وذكرت كيف أن من القضاة من كان يزهد فى منصب القضاء وإن أوذى من أجل رفضه . قال الأستاذ : يخيل إلى أن الحكم على حياة أمة من الأمم حكماً عاماً من حيث مظاهر الرحمة أو القسوة فيها من الصعوبة بمكان ، أو لعله ليس من المستطاع ؛ لأن المؤرخين لم يكن ميزانهم للحضارات وقياسهم لها بميزان الرحمة ومظاهرها فلم يحصوها كلها ، ولو فعلوا لاستطعنا أن نحكم بإحصائهم . قلت : إذاً لا نستطيع أن نقول على التعميم إن مظاهر الرحمة فى الحضارات الأوربية كانت دائماً أكثر من مظاهرها فى الحضارات الشرقية أو العربية الإسلامية . قال الأستاذ : ربما كان الأمر كما تقول ، ولكن العرب أصلهم قوم بدو ، والرحمة فى كثير من الأحايين لا تصل إلى قلوب البدو ، لطبيعة أرضهم الجرداء القاسية وصعوبة نيل الرزق ، فأعدتهم أرضهم القاسية بقسوتها . ولعلك تذكر غارات القبائل بعضها على بعض حتى بعد الإسلام ، وما كان يحدث فى تلك الغارات فى بعض الأحايين من قتل النساء والأطفال . ولعلك تذكر أيضاً كيف كانوا يعاملون الحجاج الذين يقصدون مكة . ومن أجل هذه الطباع فيهم دخلت الحدود فى الإسلام لتكبح جماح البدو ، وأريد تطبيقها فى بلاد طبيعة أهلها وطبيعة أرضها غير هذه الطبيعة . ومن أجل شدة الحر فى بلاد العرب وإطلاق البدو أنفسهم على سجيتها دخل فى الإسلام رجم الزانى ثم نقل إلى بلاد أخرى . قلت : يا أستاذ فرض على الحاكم أن يدرأ الحدود بالشبهات ، وذكرت له قصة عمر بن الخطاب رضى الله عنه مع أبى بكرة ، وكيف أنه جعل يتلمس الشبهات فى شهادة الشهود حتى نجى الرجل من حد الزنى ، وذكرته أن التعزير من عقوبات الإسلام ، وذكرته بما يفعله الناس فى أمم أوربا وأمريكا إذا قصر القانون أو استبطأوه ، فإنهم يختطفون المتهم ويعاقبونه أقسى عقاب ، وقد يمثلون به أشنع تمثيل ؛ وقد يكون الرجل بريئاً مما نسب إليه . وذكرته بما تفعله أحدث الدول الأوربية إذا اضطرب حبل الأمن فى بقعة شرقية . وقلت له إن الحدود لم تمنع انبعاث مظاهر الرحمة والنور فى أسبانيا العربية بينما كانت أوربا غارقة فى بحر من ظلمات الجهل والقسوة ، ويشهد بذلك كثير من المؤرخين الأوربيين

وإلى هنا انتهى حديثى مع ذلك الأستاذ الجامعى بعد أن ذكرته بأن سوء ظن الأمة بالأمة ، وأهل القارة بأهل قارة أخرى ، هو من قبيل سوء ظن الإنسان بإنسان آخر لا يعرفه أو لا يعرف عنه إلا القليل ، وهى ظاهرة فى النفس الإنسانية عامة

يستوى فيها العالم والجاهل والفطن والغبى والمنصف والظالم

أقول إن هذه الظاهرة هى سبب ما نراه من نكران بعض المؤرخين الأوربيين لفضل العرب على الحضارة الأوربية أو تهوينهم أمر أثر العرب فى تلك الحضارة ، فبعضهم لا يقرون للعرب إلا بأنهم كانوا قنطرة عبرت عليها علوم الحضارة الأغريقية الرومانية إلى الحضارة الأوربية الحديثة ، وبعضهم يقول إن الحضارة الأوربية كانت نامية لا محالة حتى لو أن أوربا لم تتأثر بالحضارة العربية . ويقول إن العرب لم يكونوا كل مصادر الحضارة الأغريقية ، وإن المصادر الأخرى الأوربية كانت أجدى وأنفع وألصق . ومما يؤسف له أن بعض الشرقيين قد جاروا هؤلاء فى دعواهم من غير تقصّ ولا بحث عميق

إن الحضارة الأوربية كانت حقيقة نامية لا محالة لأسباب داخلة فى تاريخها ؛ ولولا استعداد الأوربيين للتأثر بالحضارة العربية ما أمكنهم قبولها ؛ واستعدادهم هذا يدل على بدء نحو الحضارة فيهم ؛ ولكن هذا لا ينفى أنهم تأثروا بالحضارة العربية تأثراً كبيراً . ولا تزال المعركة الكلامية قائمة بين من يمجد أثر العرب فى الحضارة الأوربية ومن يقلل من أثرهم من المؤرخين . والفريق الثانى ينظر إلى العيوب ويغفل عن الحسنات ، فينظر مثلا إلى إضاعة بعض علماء العرب وقتهم وجهدهم فى محاولة كشف إكسير الحياة أو حجر الفلاسفة ، ويغفل كشوفهم العديدة وفضلهم على العلوم الحديثة على اختلاف أنواعها ، فيغفل فضلهم فى نقل الورق إلى أوربا ، ولولاه ما أجدى اختراع المطابع وتحسينها ، ولا كانت للحضارة الحديثة مظاهرها الشاملة ؛ ويغفل ما نقلوه إلى أوربا من المصنوعات والمنسوجات والمزروعات المختلفة ، وما أعطوهم من مخترعات مثل الأسطرلاب وبيت الأبرة والعدسة ؛ ويغفلون فضلهم على الطب والتشريح والفلك والعلوم الرياضيـة وأنواع الهندسة والكيمياء ، كما يغفل أثرهم وقدوتهم في وسائل الرى وإعداد المدن بوسـائل الراحة والرفاهية والنظافة كما فعلوا فى إسبانيا وغيرها . ويغفل أثرهم فى العلم والتعليم وكيف انتشر التعليم والاشتغال بالعلم انتشاراً لم يكن له مثيل . وقد أقر المؤرخ دربير فى كتاب (نمو الفكر الأوربى) بهذا التعصب ضد الحضارة الإسلامية كما أقر به ما كاب في كتاب (مجد إسبانيا العربية) .

وقد ظهر أثر العرب فى التحاق أبناء الأغنياء الأوربيين بمدارسهم ، وكانوا يتجشمون الأسفار من أجل ذلك . وقد تعلم فى مدارس العرب بعض رجال الدين المسيحى ومنهم البابا سلفستر ؛ ونشر العرب مبادئ الفروسية وأخلاقها وسجاياها من شهامة ونجدة ظهرت فى بدء عصر الفروسية ، وكان لهم أثر فى تكوين آداب اللغات الأوربية الحديثة ، فظهر أثرهم فى شعراء الرومانس والتروفر والتروبادور كما ظهر فى آراء المصلحين الدينيين وفى رحلات الكشوف

والمؤرخ (ما كاب) رأى يتفق ورأيه الديني وهو أن الحضارة العربية فى الأندلس لم يقض عليها الترف والتنعم والضعف ، وإنما قضى عليها التعصب الدينى من جانب الأسبان المسيحيين بعد أن أضعفها التعصب من جانب المرابطين والموحدين وإن صدوا الأسبان عنها زمناً . ولا يقصر هذا المؤلف وصفه على الحضارة العربية فى الأندلس ، بل يصف الحضارات العربية فى بقاع أخرى

ولم يكن العرب وحدهم بناة هذا المجد وهذه الحضارة ، بل اشترك فى بنائهما الأمم التى اعتنقت الإسلام وتعلمت اللغة العربية حتى صارت لغة لها

عبد الرحمن شكرى

الى حجاج الجامعة المصرية

محمـــــد يرجع !

للأستاذ عبد المنعم خلاف



محمد يرجع ويعمل عمله من جديد فى نفوس الشباب ويناديهم إليه ليربيهم فى المهد الذى أنشأ فيه نفوس أبوتهم الأولى

وهم يلبون نداءه سراعاً ، خفافاً وثقالا ، وفى طليعتهم ملك ... لأنهم أدركوا ببداهة الشباب وإحساسه بحاجات زمانه أنه نداء لا يمكن أن يعلو عليه لغو أو يحجبه ضجيج

وقد سارت إليه جماعات منذ سنوات تسمعه ينطق فى القرن العشرين جديداً عجيباً غريباً كما كان جـديداً عجيباً غريباً منذ ألف وثلاثمائة

بيد أن أدعى جماعة إلى الالتفات إليها هى هذه الجماعة الجامعية التى يحدو لها عقل « أمين » وروح « عزام » وخلق « العبادى »

***

لقد افتتحت الجامعة حياتها بروح تمرد وثورة على محمد ... ولـكن مَن هذا الذى يغالب محمداً ولا يُغلب ، ويحتك بروحه ولا يفطس ويجذب ؟! لقد استطاع روح الحق الذي تمثل فيه أن يكب كل عنيد على ذقنه ساجداً ، ويأخذه إليه طائعاً أو كارهاً .

وقد عودنا تاريخ دعوته أنها تنمو حين تقاوَم ، وتبدو حين تحجب

ألم يغزُ التتار دياره ، ويخربوا آثاره ، فغزا قلوبهم ودوخ رءوسهم ؟

ألم يرد الصليبيون محوه فمحا خرافاتهم وضلالاتهم وفتح أعينهم على مبادئ الحياة الجديدة ؟

ألم يعزم المستعمرون على تكبيل أهله بالقيود الأبدية فأضرم من ناره على الحديد فأساله ، وأذاب أغلاله ؟

ألم يحاول المخدوعون الحالمون أن يهدموه فى نفوسهم ونفوس أمتهم فاذا به يعلو ويعلو فيخنق أصواتهم ويحطم معاولهم ثم يضطرهم أخيراً إلى البناء فيه ؟

***

من معجزات الاسلام أنه عزته اليوم تبنى على أيدى أحرار الفكر الذين أعلنوا فى كل مناسبة أنهم يؤمنون بحرية البحث . وكأن القدر يقول للناس : هؤلاء الذين تظنونهم سبب شكوكم قد آمَـنوا فآمِنوا

ومن العجيب أيضاً أن الحج الذى هو منطقة كثير من التعبديات والرموز يكون أول مظاهرة روحية عملية تقوم بها الجامعة العقلية !

والأعجب أن تنبت الفكرة فى الجامعة لا فى الأزهر !

حادث عظيم فى طريقنا إلى الحياة القويمة لا ريب !

***

حج مبرور من بُناة العقل إلى أرض الروح . الروح الذى لم يجدوه فى الدفاتر والمخابر فراحوا يبحثون عنه فى الصحراء... الـكتاب الـكبير المسطور بالرمال الخالدة والـكلمات الصامتة التى قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شاب مثلهم ففهم بها خبر السماء وطلاسم الوحى

لا أستاذية ولا « دكترة » ولا مخابر ومنابر ، وإنما هناك هيا كل خالدة عامرة أبداً بالنجوم ، ومحاريب يسجد فيها الصباحَ والمساء ، ومنصات تقف عليها الطبيعة صامتة متجردة لا تتشح «بالروب» ولا تهز ذقنها كما يهز العلماء لحاهم حين يلقون الدروس!

***

عشتم أياماً فى التاريخ ، على هامش الحياة ، فى مركز الأرض ، فى مهد الانسان ، فى حضن الأم الوالدة ، فى مكان الخاثر ، فى البدائيات

التفتت إليكم الجبال والرمال والآثار التى تعرف محمداً وأصحاب محمد من الشباب ، إذ كنتم أول فوج عجيب زارها فى القرن العشرين ، فعرفت أن الزمان يتمخض عن شيء

ناقلتم الخطا على مواقع أقدام رسولكم الأعظم وتلاميذه الأبطال ... فأحاطت بكم الأرواح والأطياف لتنظر براعم الربيع الجديد وتربيها ، وتعمل سحرها فيها

سيكون لكم فى التاريخ الجديد ما كان لنقباء « بيعة العقبة » فى التاريخ القديم ، يا نقباء الجامعة . فافهموا ما يشير إليه الزمان

* * *

وقفتم فى مركز الدائرة التى يقف المسلمون على محيطها بالاعتقاد فى الله الواحد، وبالمساواة فى الشرع الواحد ، وبالأخوة فى الدين الواحد ، وجباه المسلمين فى المشرقين والمغربين تحيط بكم من جميع الآفاق ساجدة يصعد إلى الله الأعلى كلها الطيب وعفرها الطاهر ... وتسافر إليكم نظراتها مخترقة الحجب والسدود حتى ترى في الغيب ما ترون فى الشهادة ...

تجردتم عن المخيط من الثياب وعن الزينة والنعومة والتطرية وخرجتم نساكا شعثاً غبراً طالت أظفاركم وتهدلت شعوركم ، وكل منكم ناحل ضامر فى استغراق روحى عميق ، نظيف المادة طاهر الخلق ... إنه مشهد « سينمائى » جميل تمثلون به حياة الأنبياء .. فصلوات الله عليكم !

نقل الله لكم ناس الدنيا جميعها لتسمعوا النشيد الخالد يرتلونه مجتمعين بلغة « الكتاب » لغة الأمة الأمية الخالدة ... ولتعرفوا معنى التوحيد الذى أراد الإسلام أن يطبع الإنسانية عليه ... ولتروا الأحلام الكبيرة التى طافت بعقول الفلاسفة ، حقائق وأجساداً تمشى على الأرض فى « المدينة الفاضلة » الآمنة ... أم القرى

هل يمكن أن يخرج مثل هذا أكبر فنان ؟ لا فالواقع هنا أكثر من الخيال ، فلا حاجة إلى الكلام أو الأصباغ ...

* * *

رأيتم بدء النور فى « غار حراء ... » ، وبدء المحنة فى شعاب مكة ... وبدء الفرج فى « غار ثور » ، وبدء الأمل فى « بدر » وبدء البذل فى « أحُد » ... وبدء النصر فى « الحديبية » ، وبدء الوحدة فى مكة

ورأيتم نهاية النبوات وخاتمة الرسالات تسكن أشباراً من الأرض القاحلة بعد أن صاحت فى آفاق المشرق والمغرب والشمال والجنوب « بالكلمة العليا » التى قام عليها صلاح العالم ، وبأن « الزمن قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض » فيجب أن تبدأ الانسانية عهداً جديداً

وحقيق على من رأى معالم البدء والنهاية من جهاد الرسول الأعظم أن ينقل صورها إلى كل نفس ، وأن يحافظ على حياتها دائماً فى قلوب الناس وأفكارهم حتى لا يطمسها جهل أو عقوق

ومسألة المسائل أمامنا وأمامكم أن نؤمن وأن نعلم وأن نعمل .

فاعملوا لذلك عمل المنقذين الذين يدركون شقاء الناس والعلاج الذى فى مواريث الرسول الأعظم

* * *

ليس يغنينا علم ولا فلسفة إذا لم يكن لنا إيمان ... لأن العلم والفلسفة من مخلوقات الانسان .. ولن يعبد الانسان ما قد خلق ويسعد به ... أما الإيمان فهو الكنز الخفى الذى ننفق منه سراً وجهراً ولا ينفَد ، فنحن به فى غنى دائم لأننا منه فى فيض دائم .

وقد تتحطم الانسانية بالعلم ، وقد تهذى بالفلسفة وتتفرق بها شيعاً وقبائل ، ولكنها تبنى دائماً بالايمان وتلتقى فى قدسه ورحابه

فزاوجوا بين ثلاثة الأقانيم هذه وأخرجوا منها معنى الحياة الخالدة للانسانية الفانية التى تأتى إلى الدنيا ولا تعرف لماذا أتت .. وتمضى إلى الأخرى وهى تحسب أن كل تاريخها فى الأرض قبر من القبور ...

أشبعوا الكفايات الإنسانية الثلاث التى أشار إليها « برتداندرسل » .. أشبعو « كفاية الاعتقاد » بالدين ، وكفاية الإثبات » بالعلم ، « وكفاية التأمل » بالفلسفة حتى توجدوا النفس الكاملة

وتلك رسالة الجامعة وهى تدركها لا ريب .

« بغداد » عبد المنعم خلاف

ذكرى الهجرة

طريق الجهاد

للأستاذ محمد عبد الغني حسين

قم باسم ربك للجهاد وناضلِ
واصدع بصوت الحقِّ صوتَ الباطلِ

لا ترهبنك من قريش عصبةٌ   ما بين لاهٍ في الضلال وغافلِ
أترك منازلهم وخلِّ ديارهم   حُشْداً تعجُّ بجمعها المتطاول ..
دعهم يثيرون القلوبَ سخائماً   ويؤلبون عليك كلَّ مُصاولِ
ويجرِّئون عليك كلَّ مُسَفَّهٍ   دانٍ إلى الإسفاف أرعنَ جاهلِ
هيهات ما لحقوا مَداك بطالعٍ   منهم ولا خَبأوا سناك بآفلِ
(الشِّرك) لم تفلح لديك شراكُهُ   يوماً ولم تظفر لديك بطائل ..

* * *

يا أيها الواعي رسالةَ ربه   اللهُ سيفك في القتال فقاتلِ
قوِّم بهذا السيف ركنَ المنحني   وأقم بهذا الرمح عودَ المائلِ
واهجم على الباغي بغير تهجمٍ   واحمل على العادي بغير تحاملِ
وأضئ سبيل المشركين ولقِّهم   وَحيَ النبيِّ وملهمات الكاملِ
واطلع كما طلع الربيع مبشراً   بالخير في البلد الجديب الماحلِ
وانشر على الدنيا السلام وقل لها   طيبي بأمنٍ في رباعك شاملِ
واجمع من الشمل المفرَّق أمةً   قد أحكمت بوشائجٍ ووصائلِ
قامت إلى (كسرى) تدك بناءه   وتهدُّ من (إيوانه) بمعاولِ
ومشت (لقيصر) في علاه كأنها   قدرٌ يصول بعزة وتطاولِ
البرُّ سيَّال الأباطح حافلٌ   والبحر عالي المتن حشدُ الساحلِ

* * *

آذاك قومك فاحتملت لأجلهم   عَنَتَ اللجوج وسوْءةَ المتحاملِ
وصبرت والدنيا تهونُ لصابرٍ   وحملت والبلوى تخف لحاملِ
يا أوسع الدنيا العريضة فكرةً   أيضيق صدرك بالخيال الزائلِ؟
من كان في الله الكريم جهادُهُ   لم يَعْيَ مِن عبء الحياة بكاهلِ
عاداك أهلك في الديار وأسرفوا   واستنجد المخذول بالمتخاذلِ !
نَفَسوا عليك بأنفسٍ مشبوبةٍ   تغلي بنار الحقد غليَ مراجلِ
عادوْك لما كنت أكمل عقدهم   والناس أعداء المثال الكاملِ

* * *

إضرب بسيف الله كل منافقٍ   واغلب بمكر الله كل مخاتلِ
واصدع بأمر الله إن سبيله   وضح المعالم مستقيم الداخلِ
واظهر فإن الله جارك في الوغى   وسهامُ قوسك في الزحام النابلِ
لا تخش من تلك الجموع فإنها   عند اشتباك الأمر جدُّ قلائل ..

* * *

يا أيها الهادي بذلت على رضًى   والنصر عاقبة الكريم الباذلِ
وضحتْ دلائلُ من هداك وضوَّأتْ
(وقريشُ) سائرةٌ بغير دلائلِ
يمشون في الجهل القديم وقيده   وظلامه كالعاثر المتثاقلِ
ما ضر لو تبعوا خطاك وأخلدوا   للسلم في الربع الأمين الآهلِ؟
لكنهم رجعوا إلى أجدادهم ..   واستعصموا منهم بركنٍ مائل ..

* * *

يا أيها المعصوم حسبك قَوْمةً   لله ما لقي الهدى من جاهلِ
مالت (قريشُ) إلى الهوى وتآمرت
وأساء جاهلها الكبير لعاقلِ
كان «الإله» بها صناعة ناحتٍ   ووليد أنملة وطُعمة[1] آكلِ!
عميتْ محجاتُ البيان وأشكلت   وتشابه الصوَّال بالمتصاول ...
وطغى على أرض الجزيرة جارفٌ   كالسيل في إثر الغمام الهاطلِ
غطَّى على «قيس» فأغطش ليلها   واجتاح ما أبقى الزمان (بوائلِ)
فوضى .. فما سعدوا برأي صالحٍ   فيهم ولا ظفروا بحكم عادلِ

* * *

جاهدت لله الكريم فلم تمل   لهوًى ولم تجنح لرأي باطلِ
حتى إذا آذاك قومك لم تجد   غير الرحيل فكنتَ أشرف راحلِ
يومٌ بدأتَ به الحياة جديدةً   لله واستأنفتها مِنْ قابلِ ...
(الفتح) جاءك فيه بين أسنَّةٍ
(والنصر) جاءك فيه تحت عوامل[2] ..
ذكرى سنحييها لعل طريقها   يهدي الشباب إلى الطريق الحافلِ!

مدرسة بالمنصورة الثانوية   **محمد عبد الغني حسين**

(١) كان بعض عباد الجاهلية صنع صنماً من العجوة ثم أكله ...!
(٢) العوامل جمع عامل وهو قائم الرمح

الحكومة الإسلامية الأولى

للأستاذ الشيخ علي الخفيف
مدير المساجد



دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه. فبدأ دعوته في مكة حيث نشأ، ومكث بها داعياً ثلاث عشرة سنة تبعه فيها السابقون الأولون من المؤمنين وهم قليل. فأوذوا في أنفسهم وأموالهم وفتنوا في دينهم. وحيل بين الدعوة وبين ظهورها ونشرها، كما منع الناس من أن يطرق الحق آذانهم أو تصل الذكرى إلى قلوبهم. وكان ذلك بأيدي أولي القوة والحماية، وبأعين أهل الحكم والولاية. وكان المؤمنون يومئذ فئة قليلة لا يملكون قوة ولا يستطيعون دفاعاً ولا يجدون أمناً ولا عدلاً. فلم يجدوا سبيلاً لحياتهم إلا الهجرة من ديارهم

هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وهاجر إليها المؤمنون من قبله ومن بعده يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله، فحلوا على الرحب والسعة بين إخوانهم وحلفائهم من الأوس والخزرج الذين آزروهم ونصروهم وأشركوهم في ديارهم وأموالهم، وعقدوا معهم أخوة كونت منهم جميعاً جماعة لها من الأسرة توادها وتراحمها وتعاطفها واجتماعها على زعيم رءوف بها حريص عليها، وفيها كل خصائص الدولة من التماسك والمنعة والخضوع لنظام واحد، والسعي إلى غاية مشتركة، والاختصاص بوطن معلوم

لقد كانت الهجرة النبوية بداية لعهد جديد افتتح به العالم طريق كماله الإنساني، وحياته المفكرة، ونظره المستقل؛ فتغيرت لذلك وجهة الأمن، وتبدل مجرى الحوادث، وبدأ التاريخ فصلاً جديداً لتطور فكري منشؤه البحث والنظر، وانقلاب اجتماعي أساسه المساواة والتعاون، وانكشاف ديني غايته تزكية النفس وتكميل الخلق. ولم يكن للهجرة ذلك الأثر إلا لأنها هيأت للمسلمين قيام دولة إسلامية قامت بنشر الدعوة وحمايتها وإيصالها إلى من كان محجوباً عنها. ثم دافعت عن كل من دان بها، فإذا الناس بهديها مهتدون، وبنورها مستضيئون، وبتهذيبها مفلحون، وبآثارها متمتعون

بدأت هذه الدولة يوم أن دخل النبي (ص) المدينة المنورة، واستقر بها زعيما للأوس والخزرج ومن هاجر إليهم من قريش ومن لازمهم من مسلمي العرب، فتألفت منهم جماعة متحدة جعلت المدينة مقراً لها ووطناً، واتخذت أوامر النبي (ص) ونواهيه نظاماً وحكما، فكانت منهم دولة يحكمها الرسول له فيها سلطان الحكومة كاملاً؛ فهو صاحب الولاية العامة، وهو مصدر التشريع، وله القضاء وإليه التنفيذ، يدير الشؤون ويقود الجيوش، ويجبي الأموال وينفقها في وجوهها ويوزعها على مستحقيها، ويعقد العهود ويقوم على الوفاء بها وينبذ إلى من نقضها، ويحمل الناس على الخطة المثلى ويهديهم صراطاً مستقيماً

وكانت هذه الشؤون على عهد الرسول قريبة الغور بسيطة التركيب رقيقة الحاشية قليلة العدد محدودة المكان ترجع في بساطتها ورقتها إلى ما ألفوه يومئذ من معيشة بدوية، واعتادوه من عادات فطرية، وتوارثوه من تقاليد طبيعية، إذ كان نظام الحكم مستمداً من نظمهم المألوفة عندهم المعروفة لديهم، ولكن استمداده لم يتجاوز الصور والأوضاع إلى ما كانت تحويه تلك النظم الجاهلية من هضم لحقوق الضعفاء، وظلم للأبرياء، وأخذ بالشبهات، وتصديق بالخرافات، واعتماد على الترهات، بل كان خالصاً من الظلم، نقياً من الدنس، بريئاً من العيب، صالحاً لزمانه، ملائماً لأهله، كفيلاً بتحقيق مصالحهم وتوفير طمأنينتهم وسد حاجاتهم. ذلك بأن أمره كان إلى الرسول يتلقى فيه وحي ربه، ويهتدي في ترتيبه وتدبيره بهديه، ويجتهد في تكميله بحكمته ونظره، حسبما تقتضيه المصلحة والحاجة، وعلى ضوء ما يدعو إليه التطور الجديد وتهدي إليه الحوادث

من ذلك يتبين أن نظام الحكومة الإسلامية الأولى لم يكن نتيجة خالصة لتطورات حكمية سالفة، ولا أثراً لثورات ماضية، كما لم يكن فكرة أفضت إليها أزمات استعصى حلها، أو حاجات تعذر قضاؤها، أو اختلاف في طرق الحكم لم ينته إلا بانكشافها، وإنما كان هدياً نبوياً وتوفيقاً إلهياً أخذ من النظم المألوفة والتقاليد الموروثة ما لاءم الفطر وصلح على الزمن وأوصل إلى الغاية، ثم نفى منها الفاسد الخبيث مما ساير الأهواء وأورثته المطامع والشهوات، ولم يعلُ فيما ابتدعه من ترتيب ووضعه من أسس ومبادئ عن مستوى الزمن ومدارك العامة من أهله واستعدادهم الاجتماعي وبيئاتهم الحاضرة، بل راعى في تشريعه جميع ما يلابسهم ويتصل بهم من ثقافة وتربية وعادات ووطن ودين اختير لإعلاء كلمته ونشر دعوته، وكذلك راعى الزمن وسيرة الحوادث وتقلباتها، والجماعات وتطوراتها، والحاجات وتغيراتها

لهذا جاءت أسس الحكومة الإسلامية قواعد كلية ومبادئ عامة جديدة لا يبليها الزمن، ومستقيمة لا يقومها التطور، ومثبتة لا تنال منها الحوادث، صارمة صريحة صالحة لكل أمة، ملائمة لكل زمن، قائمة في كل مكان. وهذه بعض تلك القواعد نكتفي بذكر أهمها لأن استيعابها لا يتسع له المقام ولا يناسب الحال:

١ — العدل: أمر الإسلام بإقامته وكرر الأمر به في صور شتى تارة بذكره كقوله تعالى: «اعدلوا هو أقرب للتقوى»، وقوله: «وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل»، وتارة بالنهي عن الظلم وكراهة أهله كقوله: «إن الله لا يظلم مثقال ذرة، إن الله لا يحب الظالمين»، وقوله عليه السلام: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك الله أن يعمهم بعقاب من عنده»

٢ — المساواة: قرر الإسلام مبدأ المساواة في قوله تعالى: «إنما المؤمنون إخوة» وقوله: «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا. إن أكرمكم عند الله أتقاكم» وقوله عليه السلام: «المسلمون كأسنان المشط» وقوله: «المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم»

٣ — التآلف والوحدة: دعا الإسلام في أكثر من موضع إلى الوحدة وعدم الفرقة، فقال تعالى: «ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم» وقال: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً» وامتن بها فقال لرسوله: «لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم» وقال عليه السلام: «المسلمون يد على من سواهم»

٤ — الشورى: حض الاسلام عليها فأمر بها نبيه بقوله: «وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله»، ومدح بها المؤمنين إذ وصفهم بها فقال: «وأمرهم شورى بينهم»

٥ — النصيحة: ويدخل فيها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. وقد عني بأمرها الاسلام فجعلها من الدين، قال عليه الصلاة والسلام: الدين النصيحة، قالوا لمن يا رسول الله؟ قال لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم. ولعن الله بني إسرائيل لأنهم كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه، وقال لبئس ما كانوا يفعلون. وقال عليه السلام: إن الله يرضى لكم ثلاثاً ثم ذكر منها: أن تناصحوا من ولاه الله أمركم

٦ — التعاون: فقد أمر به الكتاب فقال: «وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان»

على هذه القواعد التي تقيم الحكم على أساس متين وتكفل له تحقيق أكمل غاياته قامت حكومة الرسول (ص) في المدينة المنورة وفيما جاورها من الأماكن القريبة. ولبساطتها وقلة التفرع في شؤونها وبعدها عن التشعب وعدم سعة أرضها كان أمر تدبيرها في جميع نواحيها إليه صلى الله عليه وسلم مباشرة. وساعد في ذلك أن أصحابه كانوا لأوامره مطيعين، ولأقواله حافظين، وبأفعاله مقتدين، ينشدون العدل ويطلبون الحق، يرون سعادتهم في طاعته وترسم آثاره، وشقاءهم في مخالفته وتنكب طريقه

وكانت الولايات على عهد الرسول تكاد تنحصر في قيادة الجند وولاية الصلاة والتعليم، وولاية الصدقات والأموال، وولاية القضاء والمظالم، وولاية التشريع

فأما قيادة الجند فكانت اليه. يدعو إلى الجهاد ويعبئ الجيش ثم يقوده بنفسه، ويشرف على ترتيبه وخططه، فاذا لم يخرج معه عهد إلى بعض أصحابه في ذلك ممن عرف بالكفاية في الحروب والحذق بفنونها والبصر بمكايدها. ولم يكن

له عليه السلام جيش خاص يقوم بذلك دون بقية المسلمين ، بل كان جميع المسلمين جنداً محاربين لا يعفى من الخروج إلا من أقعده المرض أو الضعف المعجز ، أو لم يجد نفقة ، وكان فى ذلك حزنهم وعظيم كربهم ، حتى أنزل الله تعالى قوله : (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ماعلى المحسنين من سبيل، والله غفور رحيم . ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه ، تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون) . كذلك كان يعفى من الخروج من عهد اليه بعمل عام فى المدينة أو لحقته ضرورة لافكاك منها ، على أن يكون له سهمه فى الغنائم . وكانت نفقاتهم فى أموالهم وأرزاقهم من مال الله الذى آتاهم أو فى أموال المحسنين منهم ممن كانوا يخرجون عن بعض أموالهم لهذه الأغراض . ولم يكونوا محصورين فى ديوان لعدم الحاجة إلى هذا الإحصاء لأنهم كانوا جميعاً محاربين ، ولم تتخذ سجلات الجيوش إلا فى عهد عمر رضى الله عنه

وأما ولاية الصلاة والتعليم فكان عليه السلام يؤمهم فى المدينة ويعنى بتعليمهم دينهم وإرشادهم أشد عناية ، لأن ذلك كان من أهم أغراض الرسالة . كان يعلمهم بنفسه ، يقوم بذلك فى المسجد ، وفى كل مجلس يجلسه ، وفى كل مقام يقومه ، فى الحضر والسفر ، والسلم والحرب ؛ وكان يحض المتعلم من أصحابه على أن يعلم الناس ، ويشجع من قام بذلك بقيامه على حلقته فى المسجد . وكان يستعين فى ذلك بأمثل أصحابه يرسلهم إلى الجهات النائية أو القبائل التى دانت بالاسلام ليؤموهم ويرشدوهم ويعلموهم القرآن وأحكام دينهم . ومن عنايته صلى الله عليه وسلم بالتعليم أن جعل فداء المعسر من أسرى بدر إذا كان قارئاً كاتباً تعليم عشرة من غلمان المدينة

وأما ولاية الصدقات والأموال فكانت جبايتها إلى من يختارهم من أصحابه العالمين بأحكامها ، يجمعونها من أهلها فى بلادهم المختلفة ويحضرون بها إلى النبى صلى الله عليه وسلم فيوزعها لوقتها دون أن يدخر منها شيئاً . ولذا لم تكن لهذه الأموال على عهده خزائن لحفظها ولا سجلات لقيدها ، وإنما وجد ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم . وذلك يرجع إلى قلة ما كان يجمع منها على عهده وحاجة المسلمين إليه وقيامهم جميعاً بالدفاع والغزو . ولم تكن موارد هذه الأموال يومئذ تتعدى الصدقات والغنائم والجزية ؛ وكانت مصارفها ما بينه الكتاب الحكيم فى قوله تعالى : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب والغارمين وفى سبيل الله وابن السبيل) وفى قوله تعالى : (واعلموا أن ماغنمتم من شىء فإن لله خمسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) .

وأما ولاية القضاء والمظالم فكانت إليه فى المدينة المنورة وما جاورها من الأماكن ، إذ لم تكن الخصومات كثيرة إلى الدرجة التى تدعو إلى الاستعانة بغيره . ولم تكن مع ذلك خصومات حقيقية، بل كان أكثرها لايعدو أن يكون اشتباهاً فى وجه الحق ، فإذا بينه عليه السلام بعد الترافع إليه فما أسرعهم إلى الرضا والتنفيذ دون حاجة إلى دافع أو ملجىء . على أنه عليه الصلاة والسلام لم يستغن عن معاونة غيره فى الحوادث التى تتطلب الانتقال ، وفى البلاد النائية التى فتحها الله عليه كاليمن والبحرين ومكة وغيرها ، فولى فيها ولاة جمع لهم بين ولاية القضاء والصلاة والصدقات والحرب ، وربما فرق بينها حسبما تدعو إليه الظروف والمصالح

وأما ولاية التشريع فكانت له وحده لأنه إنما أرسل ليشرع للناس دينهم ويهديهم إلى ربهم ، ويسلك بهم طريق سعادتهم وفلاحهم ، ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذن ربهم ، لا ينطق فيه عن هوى ، وإنما يصدر فيه عن الوحى ينزل به الروح الأمين على قلبه فيقرؤه على الناس قرآناً مبيناً ، أو يحدثهم به حديثاً نبوياً ، أو يعلمهم إياه بفعل يأتيه أمامهم فيقتدون به ؛ فإن لم يكن وحى صدر عن البحث والنظر ينتهيان إلى استنباطه الحكم المطلوب معتمداً فى ذلك على ما استقر فى نفسه من روح الوحى وما يُرَاعِيه من مصالح الناس . وليس لغير الرسول أن يتولاه ، وليس له إلا الاجتهاد فى تفهم النصوص وتطبيقها على الحوادث ، وإذا صدر منه ما أقره النبى كان شرعاً بإقراره عليه السلام لا بصدوره من صاحبه ؛ غير أن ما كان يليه الرسول أو يأتيه لم يكن كله دينا بل كان للدنيا منه كثير ؛ وما شرعه فى النوع الأول يجب اتباعه

ولا يجوز فيه تغيير ، وما اتبعه فى النوع الثانى يصح أن يناله التغيير والتبديل تبعاً لتطور الزمن وتغير الناس واختلاف العادات ، لأن الشأن فيـه أن يسير مع المصلحة ويتقيد بالمنفعة ، فجاز أن يتسع للبحث وأن يتقبل الخلاف . وكثيراً ما عدل الرسول عن رأيه إلى رأى أصحابه ، وغير من رأيه حين اقتضت المصلحة التغيير . وقد ولى عليه السلام كثيراً من أمور الدنيا بحكم ولايته العامة فسلك فيها سياسة دعت إليها حاجات حاضرة وعادات قائمة ومصالح يومئذ مطلوبة ، فإذا ما انتهت تلك الحاجات وتغيرت تلك المصالح وتطورت تلك العادات كان على المسلمين من بعده أن يغيروا فيها تبعاً لذلك ؛ وقد حصل منهم ذلك فعلا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فى كثير من النظم

هذه هى أهم الولايات على عهـد الرسول ولم تقتصر أعمال الحكومة فى عهده عليها بل تجاوزتها إلى كثير من الأعمال التى دعت إليها الحاجة واقتضاها ضبط الأمور وتنظيم العمل مثل الكتابة ، والمحاسبة ، والترجمة ، وحفظ الختم ، وحفظ السر ، والعسس بالليل والحراسة فيه ، فكان لكل هذه الأعمال عمال من أصحابه يقومون بها تحت رقابته وارشاده

كان عليه الصلاة والسلام المرجع فى كل هـذه الأعمال يقوم على تدبيرها وتصريف شؤونها بما يوحى إليه فى ذلك من ربه أو بما يهديه إليه رأيه بعد بحث ونظر ومشورة يختص بهـا أولي الرأى والبصيرة من صحابته كحمزة بن عبد المطلب وأبى بكر وعمر وعلى وغيرهم ؛ فكان عليه السلام يستشيرهم فى كثير مما يعن من الأمور التى لم ينزل عليه فيها كتاب ، وبخاصة ما كان منها متصلاً أو متعلقاً بالغزو والدفاع ، فاستشار الأنصار يوم بدر فى قتال المشركين ، فقال له سيد الأوس سعد بن معاذ : « والله لو استعرضت بنا هـذا البحر لخضته لنخوضنه معك » . وأخذ برأى الحباب ابن المنذر الأنصارى حين رآه ينزل عند أدنى ماء من بدر فقال له : « أهذا منزل أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدم عنه أو نتأخر أم هو الرأى والحرب والمكيدة» فقال له عليه السلام : « بل هو الرأى والحرب والمكيدة » فقال : « يا رسول الله ليس لك هذا بمنزل ، فانهض بالناس حتى تأتى أدنى ماء من القوم فننزله » فقال عليه السلام : « قد أشرت بالرأى » ثم استشار أصحابه فى أسرى بدر وأخذ برأى من أشار عليه بقبول الفداء فعاتبه الله فى ذلك وأقره . واستشارهم فى إطلاق زوج ابنته زينب ورد قلادتها التى أرسلت بها فداء إليها . واستشارهم فى غزوة أحد أيقيم بالمدينة حتى يلقى العدو على أبوابها أم يخرج إليه ، وكان يرى المقام، ولكنه أخذ برأى الجمهرة منهم. واستشارهم فى طريقة الدفاع عن المدينة يوم الخندق. ولو أردنا أن نعدد ما استشار فيه عليه السلام أصحابه لطال بنا القول وما أحصينا أكثره ؛ وإن ذلك ليكفى في أنه عليه السلام وهو الموحي إليه المعصوم كان يعتمد فى حكومته على مشورة أصحابه يبحث معهم الأمر ، يحزبهم ويناقشهم فيه حتى ينتهوا فيه إلى الحق ، فلا يكون لأحد بعد ذلك خلاف . وذلك ما أدبه به ربه عز وجل بقوله : «وشاورهم فى الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله» . وكان عليه السلام إلى هذا عادلا لا يميز بين أصحابه ولا يكرم عليه من بينهم قريب لقرابة أو ذو جاه لجاهه ، بل أنه ليسوى بينهم وبينه فيرضى أن يقاد من نفسه . لقد تقدم إليه بعض صحابته يوماً ما بشفاعة فى قطع يد امرأة مخزومية فقال عليه الصلاة والسلام : أشفاعة فى حد من حدود الله ؟ والله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها . ولقد أتاه يوماً رجل يتقاضاه ديناً فأغلظ له ، فهم به بعض أصحابه ، فقال عليه السلام : دعوه فان لصاحب الحق مقالا . وقال له أحد الأعراب وقد رآه يقسم بعض الغنائم : إعدل . فأجابه بقوله : فمن يعدل إن لم أعدل ؟ خبت وخسرت إن لم أعدل . ومر عليه السلام بسواد بن غزية فى غزوة بدر وهو خارج عن الصف فضربه بالقضيب فى بطنه وقال له استقم يا سواد . فقال سواد أوجعتني يا رسول الله وقد بعثت بالحق والعدل فأقدنى من نفسك . فكشف له الرسول عن بطنه وقال : استقد يا سواد . فاعتنقه سواد وقبل بطنه وقال إنما أردت أن يكون آخر العهد أن يمس جلدى جلدك ؛ فدعا له بخير

يرى مما ذكرنا أن حكومته صلى الله عليه وسلم كانت شورية ما أمكن أن يكون للمشورة محل ، لأنها كانت فى كثير من الأمور تستند إلى الوحى ، ولم تكن عصمة الرسول وما أعطيه من الدرجة الرفيعة لتمنعه من أن يستشير أصحابه ، وذلك ليعلمهم البحث ويهديهم إلى النظر الصحيح ، وإلى وسائل الحكم الصالح المنتج ، ويشعرهم بوجودهم ويعودهم تحمل نتائج بحثهم وتفكيرهم

وفى ذلك تطبيب لنفوسهم وتوفير لمرضاتهم . وقد كانت رياستها إليه وحده بحكم رسالته واختياره من ربه لإظهار دينه ونشر تعاليمه . فلما توفى كان لا بد للمسلمين من أن ينظروا فيمن يخلفه فى تلك الرياسة العامة ، فكان أول من بادر إلى التفكير فى ذلك جماعة الأنصار من الأوس والخزرج ، فاجتمعوا فى سقيفة بنى ساعدة ، ولم يكد يلتئم اجتماعهم حتى وصل نبؤه إلى أبى بكر وعمر فأسرعا إليهم ، وكان بينهم نقاش وجدل فيمن هو أولى بالخلافة . أيليها أحد الأنصار أم أحد المهاجرين الأولين من قريش ، أم تكون شركة بينهم من الأنصار أمير ، ومن المهاجرين أمير ؟

لم يكن القوم يومئذ داعين إلى عصبية ولا طامعين فى تغلب وجاه ، ولا نافسين بعضهم على بعض مراكزهم ، ولكنهم فوجئوا بوفاة الرسول دون أن يستخلف أو يسن لهم فيه سنناً أو يشرع لهم فيه شرعاً ، يستبين به وجه الحق ويتعين به الخليفة ؛ فأسرعوا إلى بحث ذلك خشية الفرقة ، يبتغون الحق ، ويتبينون الصواب ، ويستجلون المصلحة ، فما إن خطبهم أبو بكر حتى ظهر لهم جميعاً الحق واندفعوا وراء عمر رضى الله عنه مبايعين أبا بكر ، حتى لقد سبقه بعضهم إلى يده وإن كان أسبقهم إلى طلب بيعته . لقد اتفقوا فى ذلك الاجتماع على أن يكون خليفة يخلف الرسول إمامته ، وعلى أن يكون الخليفة واحداً لا متعدداً ، وعلى أن يكون أبا بكر رضى الله عنه . وما ذاع ذلك حتى كان فيه رضا أولى الرأى من بقية المهاجرين والأنصار ، فأقبلوا على أبى بكر بالمسجد مغتبطين مبايعين ، ولم يتريث إلا بعض بنى هاشم ، تباطأوا ثم بعد ذلك بايعوا ، ولم يكن تباطؤهم مانعاً دون تمام خلافته وأخذه فى مباشرة أسبابها فى سيره فى حكومته على نهج الرسول

ولقد انتهى المسلمون فى أمر إقامة الخليفة إلى نتائج قيمة وثمرات صالحة طيبة ، أضاعها الخلف فحرموا طيباتها ، ومنوا بشرور تجنبها وويلات مجافاتها ، فأصابهم ما أصابهم مما هم فيه من الضعف والمهانة حتى أصبحوا أمماً مستعبَدين أو جماعات متخاذلين

أولها — أن الخليفة نائب عن الأمة وولايته مستمدة من ولايتها ، وسلطانه فرع من سلطانها ، فقد اختار المسلمون أبا بكر بعد وفاة الرسول من بينهم وأقاموه خليفة عليهم ليسوسهم ويدبر أمورهم وفق كتاب الله الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ومهتدياً فى ذلك بهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعتضداً بمشورة أولى الرأى منهم ، فهو وكيلهم فى ذلك ومعقد نظامهم ورأس وحدتهم ؛ وهو فى هذا الأمر كما كان الرسول ، غير أنه لا يأتيه الوحى ولا يزيد في الدين ولا ينقص منه ، ولا يمتاز فيه عن سائر أمته إلا بما قد يمتاز به أى فرد من أفرادها من سعة فى العلم وزيادة فى الفقه وتعمق فى النظر وإجادة فى الاستنباط

ثانيها — أن الخليفة لا يكون إلا واحداً حتى لا يكون تعدده مثار خلاف أو فرقة بسبب ما قد يحدث لكل من شيعة تتشيع له أو حزب ينتصر لرأيه ، وحتى لا يكون فى تصريف الأمور اختلاف يعوق دون الاسراع في تدبيرها وتلافى الأخطار التى قد تتعرض لها الدولة

ثالثها — أن اختيار الخليفة وانتخابه ليس إلا لمن يقدر خطر الخلافة ويزن نتائجها ويعرف ما يجب أن يتوفر فى الخليفة من جدارة وأهلية وقدرة وكفاية . وهؤلاء هم أولو الرأى فى الأمة المعروفون فى الصدر الأول بأهل الحل والعقد ؛ أما غيرهم فالشر كل الشر فى إيكال ذلك اليهم ، لأنهم يستمعون لكل صيحة ، ويهبون مع كل ناعق ، يخدعهم الرياء والسمعة ، ويغريهم الطلاء والبهرج ، وتطمعهم الأكاذيب ويعميهم الجاه والثراء . وأهم ما يلاحظ اليوم على المجالس النيابية من عيوب عدم كفاية أعضائها ، ووجودهم إنما يرجع إلى سوء اختيارهم ، وذلك بإيكاله إلى من لا يحسنه

رابعها — خضوع الأقلية فى ذلك لرأى الأكثرية حتى لا يتفرق الأمر وينقطع الحبل

وهناك نتائج أخرى لا يتسع المقام لتفصيلها ، ولذا نكتفى بهذا البيان عسى أن يكون فاتحة بحث جديد فى تفصيل أسس الحكم الاسلامي ، ومبدأ اتجاه فى إقامة الحكومات الاسلامية اليوم على سنن الحكومة الاسلامية الأولى حتى يعود للمسلمين على أيدى حكوماتهم ما كان لهم أيام حكومتهم الأولى من عزة ومجد وسؤدد .

علي الخفيف

محمد الزوج

مؤامرة في بيت الرسول

للأستاذ محمود غنيم

— ١ —



دنت الرءوس من الرءوس، وهمست الأفواه في الآذان أن رسول الله غاضب. ورسول الله غاضب حقاً، غاضب على نسائه جميعهن حتى عائشة – وكم لعائشة من دالة عليه! – لقد كان يطوف بأبوابهن أصيل كل يوم، فما باله الآن في عزلة تامة لا يطرق لإحداهن باباً، ولا يكشف لها حجاباً؟

طال غضب الرسول، وطال احتجابه، فلم يعد الأمر سراً يحبس في الصدور، أو يتناجى به اثنان في همس، ولكنه تجاوز الصدور إلى الشفاه، والإسرار إلى الإعلان، والاثنين إلى الجماعة، حتى أصبح حديث الأندية في يثرب، وموضع التكهنات والتخرصات؛ والغمرة لا تنجلي، والغمام يتراكم في الأفق، واللازبة تشتد، حتى ترددت على الألسن كلمة «الطلاق» بما تحمل في طياتها من بشاعة وهول، وحتى أشيع أنه على وشك الوقوع، أو أنه وقع فعلاً وقضى الأمر

ولكن أين أبو بكر وعمر؟ أين كبار المهاجرين والأنصار؟ ألا يقابلون الرسول فيضعوا حداً لهذه التخرصات؟ كلهم تحدثه نفسه بذلك، ولكنه لا يقدم عليه. إن رسول الله ملء العيون، ملء القلوب، فلا يكلَّم إلا حين يبتسم؛ ولكنه عابس الوجه متغضن الأسارير، فمن هو الشجاع الذي يغامر بنفسه في هذا الميدان؟ لهم أن يخوضوا المعامع، ويقتحموا على اليهود حصونهم، ويرووا ذباب سيوفهم من دماء المشركين في بدر؛ أما أمام الرسول فهم عيون خاشعة، ورءوس منكسة، وأفئدة هواء

إيه يا نساء النبي، ويا أمهات المؤمنين، ما فعلتن برسول الله؟

— ٢ —

عجباً لرسول الله! تجبى إليه الأموال من كل فج في جزيرة العرب، ويضع يده على كنوز خيبر وقريظة والنضير، وتنصهر خزائن اليهود في لظى الحروب التي شنها عليهم، ثم يعود إلينا صفر اليد، طاوي البطن، ونحن نشاركه الطوى، ونقاسمه ألم الحرمان، أيرضيك هذا يا عائشة؟ وأنت يا حفصة؟ أجيبي يا سودة. وأنت يا أم سلمة مالك لا تتكلمين؟

على هذا النحو من الحديث جرت الألسنة في بيت عائشة، وقد انعقد المؤتمر من أمهات المؤمنين، وكلهن تائق إلى شيء من الترف يرجو أن يساهم فيما أفاء الله على رسوله، بعد أن حملت إليه الجزى، ووصلت إليه هدايا أرباب التيجان؛ فإذا هو يبعثر النضار ذات اليمين وذات اليسار، ثم يقنع بالعيش الظليف، والمأكل الطفيف، وينام بجانب زوجاته على بساط من أدم حشوه ليف

أو ليس من حق نساء النبي أن يطمحن إلى ما هو فوق هذا المستوى من المعيشة، ويتطلعن إلى لون آخر من ألوان الحياة؟ ولم لا يفعلن وفيهن بنت أبي سفيان، وأبو سفيان زعيم قريش، وفيهن بنت حيي بن أخطب، وحيي كبير بني النضير. وفيهن غير هاتين ممن كن يرفلن في مطارف النعيم، ويجررن أذيال الرفه في بيوت آبائهن؟ فكيف لا يتبرمن بهذا اللون من الحياة الذي يعالجنه في بيت رسول الله؟

ولقد كن يلتمسن له شيئاً من العذر لو لم يكن هذا الشظف من صنع يده، ووليد زهده، وعزوفه عن الدنيا؛ أما والأمر ليس كذلك، فما هن والصبر عليه؟

لقد اتسعت آفاق معلوماتهن عن الدنيا، وعرفن كثيراً عن قيصر في الروم، وكسرى في الفرس، والنجاشي في الحبشة، والمقوقس في مصر؛ وهن يرين أنفسهن تحت أمير تدين له جزيرة العرب بالطاعة لا يقل خطراً عن هؤلاء الأمراء

وهل المرأة إلا المرأة منذ تحدرت من أعماق التاريخ إلى أحدث عصور المدنية والنور؛ امرأة البدو، هي هي امرأة الحاضرة؛ همها الأول زينتها. هي من ناحيتها تريد أن تساعد الطبيعة التي

سلحتها بالنعومة والجمال أداتي جاذبية وإغراء لحفظ النسل ، كما سلحت الزهرة بطيب العرف وألوان الطيف ، حتى تجتذب الطيور فتكون رسلاً تحمل حبوب التلقيح

لم يكن بدعاً إذن من نساء الرسول أن يأتمرن به على هذا النحو ، حتى إذا دخل عليهن أحطن به إحاطة السوار بالمعصم ، وانطلقت ألسنتهن في حماس

ولكن سيد الرسل يعتصم بسيد الأخلاق ، ويقابل الأمر بابتسامة هادئة ، ثم ، ثم لا يفعل شيئاً

— ٣ —

ما بال رسول الله يبطىء فى بيت زينب ؟ ألم يأته نبأ عائشة وسائر زوجاته وهن ينتظرنه على أحر من الجمر ، ويعددن له الثواني والدقائق ؟

اعتاد الرسول أن يطوف ببيوت نسائه غب صلاة العصر ، ولكنه اليوم يحتبس في بيت زينب زمناً طويلا ، وعقارب الغيرة تنفث لعابها فى نفوس عائشة وصواحبها . وهل تسلم المرأة من الغيرة وإن كانت زوجة رسول ؟

انعقد المؤتمر فى بيت عائشة ، وطرح المسألة على بساط البحث ، ثم قرر قراراً طابت به نفوس الجميع

لقد تعودت زينب أن تسق الرسول عسلا ذا رائحة حادة ، فما ضر المؤتمرات أن يتخذن من حلاوة هذا العسل أداة انتقام مرة ، وسلاحاً يشهرنه فى وجه الرسول ؟ إيه يا حفصة ! إيه يا سودة ! إذا انصرف الرسول عن زينب إلى أيتنا فلتبد شيئاً من الاشمئزاز ، ولتقل إني أشم ريح مغافير (1) . ونساء الرسول يعلمن مبلغ حرصه على النظافة ، وعلى طيب نكهة فيه ، ويعلمن أن الطيب إحدى ثلاث حُبِّبْنَ إليه ، وأن النظافة وتطهير الجسد حجران يقوم عليهما دينه الجديد ، فما ضرهن أن يستغللن هذه الناحية في هذا الظرف ؟

ثم يتم الرسول طوافه فإذا برائحة المغافير تدخل كل أنف ، وتخرج من كل فم ، فيحرمه على نفسه ، ثم ينكشف له السر

(1) المغافير : طعام حلو حاد الرائحة كريهها كان مألوفاً عند العرب

ولكن سيد الرسل يعتصم بسيد الأخلاق ، ويقابل الأمر بابتسامة هادئة

— ٤ —

زادت العَلاَّت واحدة بميلاد الطفل إبراهيم ، وارتفعت مارية الجارية المصرية إلى مصاف زوجات الرسول من الحرائر العربيات . ها هو ذا يأمر أن يقام لها بيت يتاخم بيوت نسائه ، بعد أن كانت تقيم بمكان ناء ، وينظر اليها نظرة القرين إلى القرين ، لا نظرة السيد إلى ملك اليمين . وها هو ذا يغدو ويروح وطفله على ذراعه يدلله ويناغيه ، ويعطر جبينه بوابل من قبلات لا تستشعر لذتها إلا شفاه الآباء ، ولم لا يفعل ؟ أليس محمد بشراً قبل أن يكون رسولا ؟ لقد هدف محمد للستين أو نيف عليها وليس له ابن من صلبه ، ولقد تزوج بعد خديجة غير واحدة فلم تبشر إحداهن بخصب . وها هو ذا يرى حياته تبدأ من جديد ، وصفحة طفولته تنشر من جديد فى شخص الطفل ابراهيم . فلم لا تقر عينه بطفله ، ويرفع أمه إلى مقام الحرية من أجله ، ودين محمد يمقت الرق الذى ورثه جيله عن القرون البائدة ، ويتشوف إلى الحرية ويتمحل لها الأسباب ؟

ولكن عقارب الغيرة تعاود دبيبها من جديد . لقد كانت كل واحدة من أمهات المؤمنين تشتهى أن تكون أم الغلام ، فأبت المقادير عليهن ذلك ، ومنحته جارية لا تمت إلى العرب بنسب

لا غرو أن يحدث ذلك فى نفوسهن غيرة ، وإن شئت فقل حفيظة على أم ذلك الغلام . ولعل تلك الحفيظة تجاوزت أم الغلام إلى الغلام نفسه . ولعلهن أسرفن فى ذلك حتى هممن بأمر جلل ، هممن أن يشككن الرسول فى صحة نسبة الغلام إليه حتى أنه ليدخل به يوما على عائشة ، فيوجه نظرها إلى ما بينهما من شبه ، فتهز كتفيها هزة النفي والانكار ، بل تصرح بذلك فى مواجهة الرسول ، فلا يسعه إلا أن يرميها بالغيرة ، ثم ينصرف

بيد أن الأمر لم يقف عند هذا الحد

هذه حفصة تغادر بيت بعلها إلى بيت أهلها لبعض الشؤون . وهذا رسول الله فى بيت حفصة . وهذه مارية أم الغلام تدخل عليه ، ثم يكون بينهما ما يكون بين المرء وزوجه ، ولكن حفصة تعود فى وقت كان من الخير ألا تعود فيه ، فترى مشهداً مريباً ،

أو تمده هي مربياً ، فتعاتب الرسول قائلة : « لولا هوانى عليك ما فعلتها » ولكن الرسول يهدىء من روعها ، ثم يعتذر ، ثم يستكتمها الأمر ، فتعد ، ولكن متى كان للمرأة — وإن كانت زوجة رسول الله — أن تمسك لسانها عن سر إلا كما يمسك الماء الغرابيل ؟

أصبح الرسول فاذا سره أذيع من يوم حليمة ، وإذا سائر نسائه يتحدثن به ، ويعلقن عليه بما يحلو لهن

وهنا لا يعتصم سيد الرسل بسيد الأخلاق ، ولا يبتسم ابتسامته الهادئة ، ولكن يغضب الرجل الحليم ، وتكون القطرة التى فاضت بها الكأس ، والقشة التى قصمت ظهر البعير

لا بد من درس قاس يقف هذا التيار ، ويعيد إلى منزل الرسول صرح السعادة المنهار ، ثم ، ثم تكون العزلة

ولكن ، ليت شعرى إلى أى حد كان تأثير هذا الدرس فى نفوس أمهات المؤمنين ؟

— ٥ —

أرأيت ندامة الكسعى على قوسه ؟ أرأيت رسول الله وقد فتر عنه الوحى ثلاث سنوات ، ذهبت فيها نفسه حسرات ، حتى ليكاد يردى نفسه من شاهق ؟

تلك كانت حال نساء الرسول مدة عزلته ـ شهر أو قرابته ـ يقرعن السن ، ويعضضن البنان ، وتتنصل كل منهن ، وتلقى إحداهن التبعة على غيرها ، وينحين باللائمة على أنفسهن . مابالنا نحرج رسول الله ؟ أيكون هذا جزاء نصير المرأة من المرأة ؟

أى والله ما برزت شخصية المرأة ، ولا أخلى لها مكانها فى المجتمع إلا محمد ؛ محمد الذي انتشل المرأة من الهوان الذى تحدر إليها من أعماق التاريخ . لقد حرم وأدها صغيرة ، وجعل لها حق اختيار الزوج كبيرة ، وجعل لها نصيباً من الميراث بعد أن كانت العرب لا تورث إلا من يحمل السلاح ، ويقدر على الكفاح من الرجال دون النساء ، بله الأطفال

أما كانت المرأة عند الأثينيين معدودة من سقط المتاع ، حتى أنها لتباع وتشرى فى الأسواق ؟ أما كان الأسبرطيون يبيحون لأى عدد من الرجال الاشتراك فى زوجة واحدة ؟ أما كانت بعض طوائف اليهود يعتدون البنت فى مرتبة الخادم ، ويجيزون لأبيها بيعها ، ويحرمونها الميراث إلا عند فقد الذكور ؟ أما كانت المرأة تعتبر عند بعض الجاهلية ميراثاً يورث ، حتى أن المرأة لتؤول ملكيتها إلى ابنها بعد وفاة زوجها ؟

كان طبيعياً أن يذكر نساء النبى ذلك كله ، وأن يتحدثن مدة عزلة الرسول التى كان وقعها شديداً على أنفسهن . وكيف لا تكون كذلك وقد كان الرسول فى بيته نمطاً وحده ، يعامل نساءه على أسلوب لم تألفه العرب ؟ هو فى بيته مثال الدعة والأريحية كثير التدليل والمداعبة لنسائه ، حتى ليجترئن عليه بما لا يجترئن به على آبائهن وإخوتهن . قال عمر : « راجعتنى امرأتى فى شأن من الشؤون ، فانتهرتها فقالت : عجباً لك يا ابن الخطاب ! ما تريد أن أراجعك فى أمر وإن ابنتك لتراجع رسول الله حتى يظل يومه غضبان »

كان النبي صاحب الغزوات والملاحم ينقلب فى بيته ملاكاً وديعاً ، حتى أنه ليصلى فيتسلق ظهره الحسن بن على ، فيطيل سجوده ، حتى يترجل الغلام من تلقاء نفسه . وكان رحيما بنسائه ، حتى أنه لفى بعض رحلاته ، ببعض زوجاته ، فيغذ قائد راحلتهن السير ، فيقول له : « رفقاً أنجشة[1] بالقوارير »

هكذا كانت معاملة النبي لنسائه ، فمن لهن بالجلد على جفائه ؟ ومن الذى يخرجه من عزلته ، ويعيده إليهن سيرته الأولى ؟ إنه عمر

— ٦ —

ما كان عمر ليسعده التجلد على عزلة النبى أكثر من شهر ؛ عمر الرجل الصريح ، الشجاع فى الحق ، الذى ليس أقرب إليه من حسامه ينتضيه فى كل موقف ، والذى تسلل المسلمون إلى المدينة لواذاً فخرج هو جهاراً نهاراً يقول : من أراد أن تثكله أمه ، أو ييتم ولده فليتبعنى »

أخذ عمر سمته إلى مُعتَزل الرسول لا يلوى على شىء ؛ حتى إذا كان منه عن كثب نادى رباحا غلام الرسول : يارباح

(١) أنجشة : اسم قائد الراحلة ، وهو رجل حبشى

استأذن لى مولاك فى الدخول ؛ بيد أن الغلام يدخل ثم يعود بلا إذن . فيعاود عمر الكرة ، فيعود الغلام بلا إذن ، فيهتاج عمر ، فيقتحم المكان داخلا قائلا : يا رسول الله ، إن كنت ظننت أننى جئت من أجل حفصة ابنتى ، فوالذى بعثك بالحق ، لولا رهبتى إياك لوجأت عنقها ، ولكنى أريد أن تضع حداً لتخرصات المتخرصين

ثم يلتفت عمر ، فلا يرى غير قبضة من شعير ، وجسد طاهر أثر فيه الحصير ، فيبكى حتى تخضل لحيته ، ولكن رسول الله يهش لعمر ، ويهدئ من روعه ، ثم يغادر المكان إلى حجرات أمهات المؤمنين ، ثم يأمر بهن ، فيدخلن واحدة واحدة ، ويبدأ بعائشة :

إيه يا عائشة ! إنه قد ألقى إلىّ قول كريم « يا أيها النبى قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعكن وأسرحكن سراحاً جميلا . وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيما ... الآيات » فأيهما تختارين ؟

أيهما تختار ! وهل يحتاج الأمر إلى الروية وكد الذهن ؟ ما كان لعائشة أن تختار غير الله ورسوله ، وما لغيرها من أمهات المؤمنين أن يخالف عائشة فى الاختيار

وبذلك عاود بيت النبي صفاؤه وسكونه ، وانقشعت عن أفقه تلك السحابة التى أظلته ردحاً من الزمن ، وكان الدرس ناجحاً

— ٧ —

وبعد ، فإنما أردت بهذا الفصل أن أعرض لحياة النبي المنزلية ولبعض المشاكل الزوجية التى كانت تعترضه ، ولأسلوبه فى معالجة تلك المشاكل ، حتى نعرف محمداً الزوج ، كما عرفنا محمداً القائد ومحمداً المشرّع ، وما أكثر عظمة النبى التى تحتاج إلى الدرس والتمحيص . على أن الناحية الزوجية ليست أقل خطراً إذا لاحظنا أن حياة الرسول فى بيته كانت بمثابة الحجر الأساسي لكل بيت مسلم ، وأن الأمة تتكون من مجموع بيوتها

ولعل القارئ لا يرتاع لتلك المؤامرات التى كانت تدبر فى بيت الرسول ، فقد تكون هينة لينة إذا قيست بما اعتيد تدبيره فى بيوت الأمراء من المؤامرات التى تنضح بالدماء

ولقد كانت حياة النبى فترة انتقال فى كل ظاهرة من ظواهر الحياة العربية ، وكانت المرأة حديثة عهد بالحرية . وقلما يحسن استعمال الحرية من هو حديث العهد بها ، كما يحسنه الناشئ عليها الدارج فى بحبوحتها

على أن توفيق النبى فى إدارة شؤون بيته لم يكن دون توفيقه فى حروبه ؛ ولعل مما يسترعى النظر أن كثيراً من القواد البارزين الذين عرفوا كيف يديرون دفة السياسة فى أممهم ، قد عجزوا عن إدارة بيوتهم . ولست أحدثك عن امرأة نوح أو امرأة لوط اللتين ورد ذكرهما فى التوراة والقرآن ، ولكنى أستطيع أن أذكر لك طائفة من أبطال التاريخ الحديث . ولعل من هؤلاء « نابليون » عاهل فرنسا و « مصطفى كمال » عاهل تركيا

ولعل حكمة الرسول فى إدارة شؤون بيته تتجلى بشكل أوضح ، إذا لاحظت أن سقفه كان يظل أمشاجا من الزوجات ، تفصلهن عنه فوارق بعيدة المدى ، كما تفصل بعضهن عن بعض أمثال تلك الفوارق ، فلقد كان فيهن من تصغره بنيف وأربعين عاما ، ومنهن ثيبات كن تحت أزواج قبله ، وكان بينهن من اعتنقت الاسلام بعد اليهودية ، ومن اعتنقته بعد المسيحية ، ومن اعتنقته بعد الوثنية ، وكان منهن ابنتا أصفى أصفيائه أبى بكر وعمر ، وابنة أعدى أعدائه أبى سفيان ، إلى غير ذلك من الفوارق التى تجعل إدارة دفة البيت أمراً عسيراً

وإنى لأرجو بعد هذا ألا أكون قد تدخلت بين الرسول وزوجاته إلا بمقدار ما صورت العبرة . والحق أنى أشعر فى قرارة نفسى أن الموضوع وعر شائك ، ولعل وعورته هى التى حببت إلى اقتحامه ، وإن كنت أخشى أن يقال لى ما قالت « أم سلمة » أم المؤمنين لعمر بن الخطاب ، حينما ذهب إلى بيتها ينحى عليها باللائمة فى هذا الشأن فأجابته : «عجباً لك يا ابن الخطاب تدس أنفك فى كل شىء ، حتى فيما بين الرسول وزوجاته ! » فكأنما صبت عليه ذنوبا من ماء بارد ، فغادر بيتها ، وانصرف ، يقتلع رجليه من الأرض اقتلاعاً

« كوم حمادة » محمود غنيم

يسر الإسلام

للأستاذ الشيخ عبد العزيز البشري



لقد يملك كثرة الناس العجب من تمام عظمة الاسلام فى هذا الصدر اليسير من الزمن وبلوغه مابلغ فى غير عنف ولا مطاولة يكافئان هذا المجد كله ولا معظمه

ولست الآن بصدد ترديد ما أثر التاريخ ولا ما دوّن المؤرخون فى فتوح الإسلام وانتشاره السريع العجيب فى قواصى الأقطار وأدانيها ، وما كان لأهله في كل مكان من منـعة وعزة وسلطان ، فذلك شيء قد فاضت به الـكتب ، واحتفلت بتفصيله الأسفار الضخام ؛ وبحسبى — فيما جردت له هذا الـكلام القصير — أن ألفت القارئ إلى أن أمة بادية جاهلة صائلة يكون منها فى هذا الزمن ما كان من العرب بفضل الاسلام . هذا فتح ، وهذه سيادة ، وهذا تعمير وتثمير ، وهذى علوم وفنون وصناعات ، وهـذى حضارة لا تتعلق بأذيالها أعلى حضارات التاريخ !

لعمرى ما هذا كله ؟ وكيف كان ؟ وكيف تأتى بهذه السرعة لدولة الإسلام ؟

اللهم إن أوثق يقينى أن مرجع هذا أجمعه إلى ما فى هذا الدين من يسر عظيم

الدين يسر ، وبفضل هذا اليسر كان من دولة الاسلام ما كان !

ستقول : إن الإسلام ما ساد إلا لأنه حق ، وأقول لك : وهل ثمة أيسر من الحق أو أعسر من الباطل ؟ ومتى احتاج الحق فى تجليته إلى عنف أو إلى جهد ؟ إن الباطل هو الذى يحتاج إلى هذا وهذا ، وقل أن يثبت له معهما قرار !

وإذا قيل إن الإسلام دين الفطرة ، فمعنى هذا أنه دين اليسر ، لأن ما جاء على حكم الفطرة لا عسر فيه ولا مشقة . أما ما جاء على جهة التكلف والتصنع فذلك الذى يقتضى كثيراً أو قليلاً من الجهد والعناء

الدين يسر ، وإن هذا اليسر ليغمره من جميع أقطاره . أرأيت أيسر من دعوته : (لا إلـه إلا الله ، محمد رسول الله) . وأى شيء لعمرى في هذه الجملة ينشز على الفهم ؛ بل أى شيء فيها يتعثر فيه الذهن وتضيق عنه مساحة أدنى التفكير ؟

هذا اليسر فى هذا الحق الذى ليس وراءه حق ، هو الذى سلك أقطار الأرض بدعوة الاسلام ، واستفتح لها قلوب الأمم والجماعات فى غير علاج ولا استكراه !

هذه الدعوة اليسيرة الواضحة لقد تغنت بنفسها عن العنف والاضطرار : (لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي) . بل لقد استغنت عن استدراج الناس بفنون الإغراء والاستهواء

وهذه تكاليف الاسلام ، ما قامت فيهـا مشقة إلا قامت بازائها رخصة ؛ ولا كان فى أحدها على أحد عسر إلا ذلل بين يديه طريق العذر . وهل بعد ذلك اليسر كله يسر ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله يحب أن تؤتى رُخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه » . وقال تعالى فى كتابه الـكريم : (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) صدق الله العظيم

لم يقتض الاسلام أحداً احتمال ما لا طاقة له باحتماله ، فهذه تكاليفه ، من استطاع القيام بها ، وإلا تخفف منها فى حدود أحكام الشرع الـكريم ، حتى تكافئ طاقته ويتسع لها ذرعه ، ولا يتحرج بها وسعه ، مقبولاً عذره ، مكفولاً عند الله أجره

ولعل من الخير أن أنبه فى هـذا المقام إلى شيء حقيق بالانتباه : ذلك بأن من القواعد المسلمة أن الضرورات تبيح المحظورات ، (فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه) فالتفريط فى غير ضرورة ، والتخفف من أحكام الشرع من غير داع جدى إثم من الآثام . ومن القواعد الأصولية المقررة أن الضرورة تقدر بقدرها . ولا شك بعد هذا فى أن تتبع الرخص وتلمس المعاذير

إنما هو ضرب من الاحتيال للتهرب من تكاليف الدين ، وهيهات لا ينطلي على الله محال !

* * *

ومن يسر هذا الدين أنه لم يُقم بينك وبين ربك أية واسطة . وليس من شك فى أن ما تستطيع أن تتناوله بنفسك أيسر عليك وأدنى إليك مما لا تستطيع تناوله إلا بواسطة غيرك . فاذا زلّت بك القدم ، وقلّبك الشيطان فى المنكر ، أقبلت على ربك ، وسألته قبول توبك ، والعفو عما أسلفت من ذنبك ، مطمئناً إلى (أن الله يغفر الذنوب جميعاً) . ليس بك حاجة إلى من يمهد بين يديك سبيل المعذرة ، ولا من يعانى لك استخراج العفو والمغفرة

* * *

وبعد ، فان من يسر هذا الدين شدة تسامحه ؛ ولا يذهب عنك أن هذا التسامح إنما كان من أبلغ الأسباب فى عظمته

لا يدعوك الاسلام إلى كراهة ما يصدر عن مخالفك فى الدين لأنه يخالفك فى الدين ، بل يدعوك إلى أن تكره منه ما يُكرَه ، وتُقرّ منه ما يُحبّ ويُؤثَر ، فهو وأخوك المسلم فى هذا بمنزلة سواء

ولقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبس جُبة رومية ، وقال تعالى فى كتابه الكريم : (وطعام الذين أوتوا الكتاب حلّ لكم وطعامكم حلّ لهم) ، ولا ريب فى أن لهذا ولهذا دلالة كان لها أعظم الآثار فى نهضة الاسلام !

لم ينفر المسلمون من مخالفيهم فى الدين ولا فى الجنس ، ولم يحتجزبهم تعصب عن مخالطتهم والاتصال الوثيق بهم ، والانتفاع بكفاياتهم والأخذ عنهم . ولم يكد يستقيم أمر الملك لهم حتى أقبلوا على علوم من سبقوهم فترجموها إلى لغتهم ، وجعلوا يتروونها ويشيمون الأذهان فيها ، ويطبعونها على غرار عقولهم ، ويزيدون فيها ما فتق الرأى والذكاء لهم . كذلك كان شأنهم فى الفنون ، فقد حذقوها أتم الحذق ، وبرعوا فيها أعظم البراعة ، وأداروها على أذواقهم ، حتى اتسق لهم منها فن خاص ؛ وناهيك بالفن العربيّ الذى ما برحت آياته مسطورة على جبين الزمان

* * *

أرجو أن تكون قد اطمأننت بعد هذا ، إلى أن اليسر فى الاسلام ، كان من أبلغ الأسباب فى عظمة الاسلام

عبد العزيز البشرى

بين الشك واليقين

للأستاذ أحمد خاكى



تطغى على العالم اليوم موجة من الشك تكاد تخترم بقية اليقين التى يحرص عليها الفلاسفة . وقد أسرفت الجماهير فى الشك حتى لقد أصبح هو القاعدة لكل تفكير ، وأصبح اليقين شذوذاً لهذه القاعدة ؛ وحتى ليكاد الانسان يجزم بأننا نجتاز عصراً من عصور السفسطة التى فقدت عندها المعانى والأمثلة العليا أكثر قيمتها . وقد عانت تلك المعانى وهذه المثل العليا ما عانت لاختلاف وجهات النظر بين فريق وفريق ؛ وكل فريق يذهب إلى ما يذهب إليه لأنه يرضى حاجة ملحة فى نفسه ، فهو يتعلق به لأنه يرى فيه إرضاء لنزعاته الجامحة سواء أكانت نبيلة أم وضيعة . وقد أدى ذلك إلى أن تضعضعت قواعد الايمان وحل الشك فى كل بيئة سياسية أو اجتماعية يتذرع به كل مفكر حتى تستوي له الغاية التى يريد . ولعلنا لن ندرك حاجة العالم اليوم إلى اليقين حتى نبحث أصول الشك ، ولأننا نريد أن نقيم مثلاً أعلى يتألف قلوبنا ، فينبغى أن نتعمق البحث فى أصل ذلك الاضطراب الذى يصطخب به العالم

والحق أن الشك فى العصر الحاضر قد أدرك ما أدرك من القوة لأنه لبس لبوساً علمية خالصة . فقد ذهب كل فريق إلى الرأى الذى يرضيه ، لكنه جاهد فى إرضاء تفكيره بأن اتخذ من العلم مسوغاً يضعف ويقوى . وأصبح الشك لذلك علمياً يقوم على دراسات شتى . ووجد المفكرون والسياسيون فى تلك

الدراسات معيناً لا ينضب من القضايا يستدلون بها على ما يعملون مهما نبا عن جادة الخلق القويم . وسنحاول فى هذه العجالة أن نفصل تلك الدراسات المتشككة حتى نرى سبيلا واضحة إلى دراسة المثل الأعلى الذي نحاول أن نقيمه فى مصر

* * *

والشك قد ضرب فى أطواء الفكر الحديث حينما حل علم النفس محل فلسفة الأخلاق . فقد أصبح هذا العلم بعد ذلك مورداً يستمد منه كل مفكر قواعد يفسر بها الظواهر العقلية والنفسية . ولقد أقامت الفلسفة قبل ذلك ما أقامت ، يؤمن الناس والعلماء بأصولها ، لكنهم لم يقفوا إلا قليلا يحاجون طبيعة الايمان . ولم يكن هؤلاء ولا أولئك يفرقون بين مراتب العقيدة ولا ألوان التفكير ، ولكن حينما أبديت للعالم أصول علم النفس بما تحملته من مباحث التحليل النفسى، وبما تضمنته من وصف نفسية الجماعة ، وبما فرقت بين العقل الواعى وبين العقل الباطن — حينما أبدي كل ذلك تطرق الشك فى قيمة الفكرة ، وأصبح الناس لا يرون للعقيدة نفس السلطان الذى كان لها فيما مضى ، بل لقد ذهبت الكثرة من علماء النفس ووراءهم الجمهرة من سائر العلماء إلى أن الفكرة شىء والعمل شىء آخر

ويرجع الشك فى قيمة الفكرة إلى أن علم النفس الحديث يرى أن الانسان مسيّر أمام جملة من العوامل التى لا يحكمها العقل بل هى فى الواقع مؤثرات ودوافع تدفع بالانسان إلى أعمال أكثرها قد تحرر من سلطان التفكير القويم . وإنما يسيّر الانسان عند هؤلاء الرغبة والعاطفة والمزاج قبل الفكرة والعقل والفلسفة . وقد كانت فلسفة الأخلاق تؤمن بأن لكل فكرة مسيراً تنتهجه ، فهى لا تنتهى عند مجرد التفكير وإنما تمتد إلى العمل والتنفيذ . فالفكرة لها شطران من تعقل وسلوك ، ولا يكون لها أثر خلقى حتى تنقلب إلى هذا السلوك . لكن علم النفس حلّ فى تاريخ الفكر الحديث محل علم الأخلاق ، فباعد ما بين شطرى الفكرة ، وعالج الاحساس الضئيل مجرداً عن العمل ، وباين ما بين العقيدة والسلوك . وقد أدى ذلك إلى ذلك التناكر الذى نشهده اليوم بين ظهرانينا .

وعلم النفس لا يستطيع أن يخلق لنا مثلا أعلى لأنه غير قادر على تثبيت قِيَم الأشياء . ذلك لأنه علم وصفى يسير فى نطاق ضيق من التجارب التى تختلف على عقل الانسان وحسّه . ولأنه علم تجريبى ، فقد عالج حالات شاذة أو غير شاذة من غير أن يقيم معايير يستطيع المرء أن يتخذها لنفسه غاية أو سبيلا . فحينما طغى علم النفس على فلسفة الأخلاق فَقَدَ العالم كثيراً من الغايات الفلسفية التى كان قد استقر على الايمان بها . واستشرف قادة الفكر لحالة من الشك طافت بنفوسهم حتى أصبحوا يشكّون فى مبلغ عقائدهم هم أنفسهم .

وقد كان الفرد ضحية من ضحايا الدراسات النفسية ، لأنه تضاءل ثم تضاءل أمام دراسة الجماعة حتى لم يَعُد له إلا المكان الأدنى . ومن العجز أن نطالب الديمقراطية بما نطالبها به من تقدير المسئولية إذا كانت قد أنكرت المدرسة الحديثة حدود الفرد هذا الانكار . وإذن فالعبث بعينه هو أن نتهدّى بعلم النفس فى سيرنا إلى المثل الأعلى ؛ والعبث بعينه هو أن نحاول تأليف غاية نبيلة تتألف أصوله . فعلماء النفس يصفون حالات الجماعة ونفسية الجماهير بما يحكمها من عقلية الرعاع ، وبما يشيئها من العقل الباطن غير المفكر . وكان حقيقاً بكل ذلك أن يدفع بالعالم إلى الشك ، وأن يزعزع إيمان الناس فى سمو المثل الأعلى . فقد أصبح الفرد يرى نفسه غير الملوم ، لأنه يتخذ من وجوده فى الجماعة ذريعة للتزكية والتبرؤ .

ولم ينفرد علم النفس بين العلوم فى إنتاج ذلك الجو المتشكك الذى يكاد يعصف بالفكر الحديث ؛ فالتاريخ وعلم الاجتماع كلاهما يعاونه فى ذلك . أما التاريخ فقد حاول المؤرخون أن يطبقوا على حوادثه مقاييسهم العلمية . وما زالوا يفصلون فصوله ويؤصلون أصوله حتى خيل إليهم أنهم قد استخلصوا من صحائفه طرقاً علمية محددة . وفى كل ذلك غبن للفرد وتحيف من مكانه ، لأن التاريخ العلمى تنكرَ لفلسفة الخلق ، وجافى فكرة السلوك ، وازورَّ عن تقدير الفرد ، وحاول أن يقيم قواعد تستمد سلطانها من الجماعة . وقل مثل ذلك عن علم الاجتماع الذى ينكر مسئولية الفرد ويلاشيها فى الإرادة العامة ، والذى يخلو من أصول خلقية تنشىء الفكرة وتخرج منها عملاً نافعاً طيباً ينتجه الفرد

والحق أن علم النفس والتاريخ وعلم الاجتماع كل أولئك علوم

تجريبية لا خير فيها إذا حاولنا أن نقيم منها مثلاً أعلى ، فهي لن تزيد إيماننا في سمو الفكرة ، ولا عقيدتنا في سيطرة العقل على العمل . وكلما أمعنا في دراستها زادتنا شكاً في أصول الخلق وفي فلسفة الحياة . فهي تعالج ظواهر نفسية أو اجتماعية أو اقتصادية ، لكنها لا تأتي بجديد في قيم الأشياء ، ولا تخلق ميزاناً عادلاً لحقائق الخلق ؛ وإنما نفيد من هذه العلوم إفادة سلبية لأنها جميعاً تبسط لنا حالات النفس والاجتماع التي ينبغي أن نتجنبها ؛ وهي لا تمحضنا الإيمان في فكرة من الأفكار ، لأنها تبسط الشروح التي تؤيد كل فكرة . فعندنا أن الإغراق في دراسة مثل تلك العلوم هو السبب في حالة الشك العلمي التي ملكت مذاهب التفكير على كل مفكر ، وهي التي وجهت كل فرد وجهة من لا يؤمن بشيء هو في نفسه حسن أو جميل نافع ، حتى أصبحت الفكرة الحديثة ضرباً من ضروب السفسطة الخادعة . وذلك عندنا هو السبب في التناقض الذريع الذي خلق ذلك النضال الكاذب حول ألفاظ تكاد تخلو من المعاني ، وحول معان لا يدين لها الناس بالولاء

***

وكما أن فلسفة الخلق قد تلاشت في علم النفس ، فكذلك قد تلاشت الفلسفة السياسية في علم الاقتصاد . ذلك بأن العالم قد أعمته اقتصادياته عن المثل العليا التي أقامها الفلاسفة والحكماء ، وأسرف في اتخاذ مبادئ الاقتصاد إنجيلاً لا يكاد يؤمن إلا به . فكما أن الفرد يرى في أصول علم النفس أن إرضاء النزعات والرغبات فيه شفاء لما يحز في النفس من ألم ممض ، كذلك ترى الجماعات أن في إرضاء رغباتها ونزعاتها الاقتصادية شفاء لما تعانيه من جفوة وشقاء . والاقتصاد كما هو الآن علم المنافسة الحادة على احتكار المادة والتطاحن على الكماليات ؛ وليس يخفف من حدته أي فكرة واضحة عن المعاني الأولى ؛ وليس ينهنه من شدته أي قوة دافعة إلى المثل الأعلى . وقد كان الاقتصاد نفسه معيناً يستمد منه المؤرخون وعلماء النفس ما يرونه من القضايا ليتشككوا في قيم الخلق العام

***

تلك إذن هي الدراسات التي نفخت روح الشك في العالم الحديث ، وزلزلت اليقين الذي استهدى به الفلاسفة الخلقيون والسياسيون عند ما كان العالم أشد من ذلك إيماناً . وقد اضطربت قوائم السياسة والاجتماع والاقتصاد لهذه الحالة المتشككة ، لأن العلماء أنكروا قوة الخلق في الفرد ، وأنكروا كذلك قوة الخلق في الجماعة ، فأدى ذلك إلى حالة من الاستهتار بالمثل العليا يعاني منها الغرب ما يعاني اليوم . وحينما ينادي الفلاسفة في أوربا بفكرة السلام ، وحينما يعلنون للملأ سخطهم على الحرب ، فليس لنا إلا أن نسخر من كل ذلك ، لأننا نعلم في نفس الوقت أن قادة الفكر عندهم قد سوغوا الحرب بآلاف من الأدلة التي استخرجوها من علم النفس والاقتصاد والتاريخ والاجتماع . وإذا سمعنا بعد ذلك عن العدل والإخاء والمساواة والمحبة فينبغي علينا ألا نؤمن بأن أوربا شديدة الإيمان بكل ذلك ، لأن مذاهب عملية تناقض كل هؤلاء قد شاركت حياة نظمهم الاجتماعية والاقتصادية . وشبت معها وهي ما زالت تدرج في عنفوانها مع المدنية الحديثة

والسياسة التي يؤمن بها الجمهرة من الناس قد تأثرت تلك الفلسفة العلمية التي أنتجتها دراسة تلك العلوم . وقد مشت الحضارة الغربية بيننا بما تحملته من كل ذلك ، فاشتعب الناس في مصر فئات متنافرة يلاحون عن مذاهب لا أصل لها في صميم الفكرة . وكانت نتيجة كل ذلك فوضى اجتماعية ضربت بجرانها في كل وجه من وجوه الحياة عندنا . ولن نستطيع أن ندرس المثل الأعلى حتى نقرر المبادئ التي ينبغي أن نلتزمها في حياتنا العقلية والسياسية والاجتماعية ، وحتى نقدر الحقائق التي نعنو لها ونستهدي بها . ينبغي علينا أن نقدر قبل كل شيء أصالة الرأي والشرف والصدق في حياة الفرد . وينبغي علينا أن نقدر مبادئ الحرية والنظام والديمقراطية والقومية والعالمية في حياة الجماعة . يجب أن يكون ذلك الخطوة الأولى التي نخطوها لتنشئة المثل الأعلى — هل نؤمن بكل هؤلاء ؟ أنؤمن ببعضها ولا نؤمن بالبعض الآخر ؟ هل ينبغي أن يكون إيماننا من النوع الفلسفي الفعال أم من النوع النفسي الكاذب ؟ كل ذلك يجب أن نقرره قبل أن نقيم بناءنا ، فإذا استوت نفوسنا على الإيمان خلقنا فكرة لها أثر في العمل ، وكونا عقيدة لها سلطان على السلوك

***

ولعل أول ما ينبغي أن نعنى به في هذا السبيل هو تنشئة الفرد .

وقد أسلفنا أن تلك الدراسات المتشككة قد أنكرت ما للفرد من وزن فى حياة الجماعة حتى لقد أصبح الفرد يحتمي فى نتائج تلك الدراسات، فيرى نفسه غير مسئول عن الحالة السيئة التي وجد نفسه فيها. وإذا كان مثل هذا الاتجاه قد أساء إلى الحياة السياسية والاجتماعية فى الغرب، فإنه يفسد حياتنا العامة نحن أيضاً. وهو عندنا أفدح أثراً، لأن الفرد من نفسه مضعضع مستضعف. فنحن إذن نبدأ بتنشئة الفرد، لأن التنظيم العقلي عند الفرد أساس للنظام الاجتماعي العام. فبين عقلية الفرد وبين نظام الجماعة صلات تتوثق وتتوافق كلما أحسنت تنشئة الفرد. ولذلك فلا بد لنا من أن نلقنه فلسفة يقيم بها قيماً ثابتة فى حياته. فلابد لنا من أن نكمل الدراسات التجريبية التي ذكرنا بدراسة الفلسفة الخلقية. ولابد لنا من أن نقيم أسساً لخلق الفرد من تربيتنا العامة ومن معايير خلقية خاصة نكمل بها دراساتنا فى التاريخ والاقتصاد والاجتماع وعلم النفس

ثم علينا بعد ذلك أن نخفف كثيراً من غلوائنا فى تقدير الجماعة ما لها وما عليها، لأن هذا فى نظرنا قد بعث سورة الشك التى أخذت بأكظام السياسيين والمفكرين فى العصر الحاضر. وإذا نحن حاولنا أن نتخذ طريقاً وسطاً بين الفرد والجماعة استطعنا أن نجد خطة مثلى تداول بين الطرفين. ولا مناص هنا أيضاً من أن نضم أصول الفلسفة السياسية إلى أصول الاقتصاد، وأن نتخذ من ذلك الائتلاف معايير نطبقها على مبادىء السياسة والخلق العام. فاذا نحن خلقنا من كل ذلك فلسفة خلقية أو سياسية عامة كان ذلك كسباً فى سبيل المثل الأعلى

***

وبعد، فاننا إذا تصفحنا تاريخ العقائد، وإذا حاولنا أن نستخرج منها فلسفة خلقية أو سياسية، فلن نجد خيراً من المثل العليا التى تنزل بها الاسلام. وقد بدأ الاسلام والعالم فى مثل ما عليه الآن من التبهم والتشكيك؛ لكنه ما لبث أن فاض نوره على العالم من أقصى الأرض إلى أقصى الأرض، وتجسمت الفكرة الأولى في نظام خلق للفرد ونظام خلق للجماعة على أكمل ما يكون. فاذا نحن حاولنا دراسة المثل الأعلى فعلينا بتلك الرجعة إلى المعايير الخلقية التى قامت عليها سيادة المسلمين

وإذا قام قادة الفكر منا يوجهون حياتنا نحو قيم خاصة لحقائق الحياة، فإن الجمهرة وراء هؤلاء القادة سوف يهفون إلى القيم الصحيحة التى تنزل بها الدين. ذلك عندنا نهاية السفسطة الخبيثة التى نعانيها اليوم، وذلك تنظيم لحياتنا الاجتماعية التى زلزلتها الفوضى. والفرد عندنا في كل ذلك أساس ينبغي أن نبدأ به؛ وتربيته غاية فى نفسها؛ والدين يعترف أول ما يعترف بسمو الفرد وخطره، ويجب أن نعترف نحن أيضاً بهذا السمو

ولعل الاسلام أكثر الأديان تحديداً لواجبات الفرد وحدوده؛ ولعله أشد الأديان احتفاء بخلق مثل أعلى يحدو الجماعة. وفى الاسلام فلسفة خلقية واضحة ليس علينا إلا أن نجلوها، وفيه أيضاً فلسفة سياسية تعتمد على طائفة من المعانى. وإنما مال بنا عن كل تلك الأصول إعاننا بما حاول الغرب أن يقيمه من مثل عليا. ومثل الدراسات التى عالجنا تسيطر على حياة الغربيين. وإذا نحن حاولنا أن نقيم مثلا أعلى فعلينا أن نتخذ منها مُعيناً، ولكن علينا ألا نسمح لها بأن تكون أخاذة مسيطرة

والفلسفتان الخلقية والسياسية أفضل ما ندعو لهما، لكن دراستهما سوف تقتصر على القادة دون العامة، وعلى المتعلمين دون الجهلاء. ولكن الدين عندنا هو الذى يجمع بين الفلسفتين، ويوازن بين الفريقين، ويؤلف بين القلوب، ويبث فى النفوس روحاً فعالة لا تستأنى ولا تستريب. وهو بعد ذلك أشد ما نحتاج إليه ليقيم لنا قيماً أخرى غير التى أقامها الغرب، ومعايير أخرى غير التى فرضها علينا الغرب

أحمد فاكى

ابن دقيق العيد

للدكتور محمد مصطفى زيادة
الأستاذ المساعد بكلية الآداب



يظفر القارئ في تاريخ المماليك بمصر بشخصية رجل لا تربطه بغالبية أهل ذلك العصر العنيف صلة دنيوية ، لتنزهه عن المادة ، وعزوفه عن شهوة المناصب وزخرفها ، ذلك هو قاضي القضاة ابن دقيق العيد (٦٢٥ — ٧٠٢ هـ) وهو الشيخ تقى الدين أبو الفتح محمد بن على بن وهب بن مطيع بن أبي الطاعة القشيري المنفلوطي الشافعي المالكي المصري

وكان أصل لقب «ابن دقيق العيد» الذي عُرف به في كتب التاريخ حسبما ورد في النويري[1] أن جده وهْب بن مطيع لبس في يوم عيد ثياباً بيضاء ، فرآه جماعة من أهل الريف فقال قائل منهم كأن ثيابه دقيق العيد لبياضها ، فلزمه هذا اللقب ، واشتهر به بيته وسلالته

تولى ابن دقيق العيد منصب قاضي القضاة بالديار المصرية سنة خمس وتسعين وستمائة هجرية ، والسلطان يومئذ الملك العادل زين الدين كتبغا المنصوري ؛ وكان قبل توليته تلك الوظيفة الكبرى قد درّس بالمدرسة الناصرية بالشافعي وبدار الحديث الكاملية وغيرهما ، وصنّف التصانيف في فقه المذهبين المالكي

(١) النويري : نهاية الارب (مخطوط بدار الكتب المصرية) ج ٣٠ ص ٣٣٦

والشافعي ، وفي الحديث ، وأفتى الفتاوى الكثيرة التي برهنت على أنه ثبت وحجة في علم الشريعة ؛ وعُرف في جميع أدوار حياته بالشدة في الحق ، والسير على مقتضى أصول الدين لا يحيد عنها قيد أنملة ، مهما كلفه ذلك من غضب سلطان أو أمير . وقد نقل عنه حسبما ذكر ابن العماد[1] أنه قال: «ما تكلمتُ بكلمة ولا فعلتُ فعلاً إلا أعددت له جواباً بين يدى الله تعالى »

ظل ابن دقيق العيد متولياً لمنصب قاضي القضاة بالديار المصرية حتى وفاته سنة ٧٠٢ هـ وكان كثير التطلع إلى أخبار نوابه بالأعمال المصرية ، يبعث إليهم بكتبه المشتملة على المواعظ والتحذيرات من عواقب الغفلة والاهمال في الأحكام . وقد نقل النويري[2] أحد هذه الكتب التي أنفذها ابن دقيق العيد سنة ٦٩٧ هـ ونصه : «بسم الله الرحمن الرحيم : الفقير إلى الله محمد بن على (يا أيها الذين آمنوا قُوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة ، عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون مايؤمرون). هذه المكاتبة إلى فلان وفقه الله لقبول النصيحة ، وآتاه لما يقربه قصداً صالحاً ودنيا صحيحة . أصدرناها إليه بعد حمد الله الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، ويمهل حتى يلتبس الإمهال بالاهمال على المغرور ، تذكرة بأمر ربك ، فإن يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون ؛ ويحذره صفقة من باع الآخرة بالدنيا فما أحد سواه مغبون ، عسى الله أن يرشده بهذا التذكار وينفعه ، وتأخذ هذه النصائح بحجزته عن النار ، فإني أخاف أن يتردّى فيجر من ولاّه — والعياذ بالله — معه . والمقتضى لإصدارها ما لحناه من الغفلة المستحكمة على القلوب ، ومن تقاعد الهمم على ما يجب للرب على المربوب ، ولا سيما القضاة الذين يحملون عبء الأمانة على كواهل ضعيفة ، وظهروا بصور كبار وهي نحيفة . والله إن الأمر لعظيم ، وإن الخطب لجسيم ، ولا أرى مع ذلك أمناً ولا قراراً ولا راحة ، وإلا رجلاً نبذ الآخرة وراءه ، واتخذ إلهه هواه ، وقصر همّه وهمته على حظ نفسه من دنياه ، فغايتُه مطلب الحياة والمنزلةُ في قلوب الناس وتحسين الزّي والملبس ، والركبة والمجلس ، غير مستشعر خسّة حاله ولا ركاكة مقصده ،

(١) ابن العماد : شذرات الذهب (طبعة مصر) ج ٦ ص ٥
(٢) النويري : نفس المرجع ج ٢٩ ص ٣١١ وما بعدها

فهذا لا كلام معه ، فإنك لا تُسمع الموتى وما أنت بمسمع من فى القبور . فاتق الله الذى يراك حين تقوم ، واقصر أملك عليه فالمحروم من أمله غير مرحوم . وما أنا وأنتم أيها النفر إلا كما قال حبيب العجمى ، وقد قال له قائل : « ليتنا لم نخلق » فقال : «قد وقعتم فاحتالوا» . وإن خفى عليك بعض هذا الخطر وشغلتك الدنيا أن تقضى من معرفته الوطر ، فتأمل كتاب النبوة : إن القضاة ثلاثة ، وقوله صلى الله عليه وسلم لمن خاطبه مشفقاً عليه : « لا تأمرنّ على اثنين ، ولا تلينّ مال يتيم » ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم اهـ

وقد حدث في سنة ٦٩٧ هـ ، والسلطانُ يومئذ الملك المنصور حسام الدين لاجين ، أن نائب السلطنة منكوتمر أراد أن يستخلص من ابن دقيق العيد حكماً فى قضية ميراث لأحد أصحابه بغير بيّنة شرعية ، فامتنع قاضى القضاة من ذلك وهو عالم بأن منكوتمر أقوي شخصية فى الدولة قاطبة ، وتردّدت الرسل بينهما وابنُ دقيق العيد لا يتحرك عن موقفه ؛ فأغاظ ذلك منكوتمر وأرسل أحد الأمراء الكبار إلى قاضى القضاة لعلّه يفوز منه بطائل . وقد أورد المقريزى(١) قصة هذا الحادث فى تفصيل ، فذكر أن منكوتمر بعث إلى ابن دقيق العيد يعلمه أن تاجراً قد مات وترك أخاً ولم يخلف غيره ممن يرثه ، وأراد أن يثبت استحقاقه الإرث بمجرّد هذا الاخبار عنه ، فلم يوافق قاضى القضاة على ذلك . وتردّدت الرسل فخرج منكوتمر من ذلك وبعث إليه الأمير كُرْت(٢) الحاجب ؛ فلما دخل كرت وقف بعد ماسلّم ، فقام له القاضى نصف قومة ، ورد عليه السلام وأجلسه . وأخذ كُرْت يتلطف به فى إثبات أخُوّة التاجر بشهادة منكوتمر ؛ فقال له ابن دقيق العيد : « وماذا ينبنى على شهادة منكوتمر ؟ » فقال له : « يا سيدي ! ما هو عندكم عدل ؟ » فقال : « سبحان الله ! » ثم أنشد :

يقولون هذا عندنا غير جائزٍ
ومنْ أنتمُ حتى يكونَ لكم عِنْدُ ؟

وكرر ذلك ذلك ثلاث مرات ثم قال : « والله متى لم تقم عندي بيّنة شرعية ثبتت عندى وإلّا فلاحكمت له بشىء باسم الله» فقام كرت وهو يقول : « والله هذا هو الاسلام » . وعاد إلى منكوتمر واعتذر إليه بأن : « هذا الأمر لا بد فيه من اجتماعك بالقاضى إذا جاء دارَ العدل »

فلما كان يوم الخدمة ومرّ القاضى على دار النيابة بالقلعة ، ومنكوتمر جالس فى الشباك ، تسارعت الحجاب واحداً بعد آخر إلى القاضى وهم يقولون : «يا سيدى ! الأمير ولدك يختار الاجتماع بك لخدمتك» فلم يلتفت إلى أحد منهم . فلما ألحوا عليه قال لهم : « قولوا له : ما وجبت طاعتك عليّ » والتفت إلى من معه من القضاة وقال : «أشهدكم أنى عزلت نفسى باسم الله . قولوا له يولّ غيرى » وعاد إلى داره وأغلق بابه ، وبعث نقباءه إلى النواب فى الحكم وعقاد الأنكحة بمنعهم من الحكم وعقد الأنكحة

فلما بلغ السلطان ذلك أنكر على منكوتمر وبعث إلى القاضى يعتذر إليه ويستدعيه ، فأبى واعتذر عن طلوعه . فبعث إليه الشيخ نجم الدين حسين بن محمد بن عبود والطواشى مرشداً ، فما زالا به حتى صعدا به القلعة . فقام إليه السلطان وتلقاه ، وعزم عليه أن يجلس فى مرتبته ، فبسط منديله — وكان خرقة كتان خَلِقة — فوق الحرير قبل أن يجلس كراهة أن ينظر إليه ، ولم يجلس عليه . وما برح السلطان يتلطف به حتى قبل الولاية ، ثم قال له : «يا سيدي ، هذا ولدك منكوتمر خاطرك معه ، أدعُ له» وكان منكوتمر ممن حضر ، فنظر إليه قاضى القضاة ساعة وصار يفتح يده ويقبضها وهو يقول : « منكوتمر لا يجئ منه شئ » وكرّرها ثلاث مرات وقام . فأخذ السلطان الخرقة التى وضعها على المرتبة تبرّكا بها ، وتفرّقها الأمراء قطعة قطعة ليدّخروها عندهم رجاء بركتها

هذا هو ابن دقيق العيد وتلك شدة مراسه فى الحق

محمد مصطفى زيادة

---

(١) المقريزي : السلوك (طبعة الدكتور زيادة) ج ١ ص ٨٤٨ وما بعدها

(٢) Zetterstceén : Beiträge zur Geschichtë der Mamlūk-ensultane (Brill 1919) P. 10

من صميم السيرة

الإسراء

للأستاذ أمجد الطرابلسى

رقدتْ ملءَ عينها البيداءُ   واحتوتها فى سرِّها الظلماءُ
وأوى موكبُ الطيورِ إلى النخــلِ وحنَّتْ لزُغْبِها الورقاءُ
والمها أطبقتْ على الصفوِ عينيــها، ومالت إلى الكِناسِ الظِّباءُ
سكنَ الليلُ، لا هتافٌ ولا عزْ   فٌ ولا آهةٌ ولا ضوضاءُ
ليس إلاّ النجومُ تهمسُ فرحى   فى الرحابِ العُلى فتُصغى الجِواءُ
وسجتْ مكةٌ، فلا اللهوُ لهوٌ   فى حماها، ولا الغناءُ غناءُ
أطفأتْ فى الخيام كلَّ سراجٍ   رقصتْ فوقَ ثغرهِ الأضواءُ
وانتضى كلُّ سامرٍ أثملته   بالفنونِ الرُّواةُ والشعراءُ
وتهادى النسيمُ بين الروابى   كلما هبَّ هدَّه الإعياءُ
ملءُ أعطافه أريجُ الخزامى   وبقايا الكؤوسِ، والأنداءُ
نامت البيدُ! هل رأيتَ سريراً   رقدتْ فوقَ صدرهِ عذراءُ؟
الطُّيوفُ الفرحى تطوفُ حواليــهِ كما طافَ بالقلوبِ الهناءُ
والمنى الضاحكاتُ تلثمُ خدَّيــها فيفترُّ ثغرُها الوضَّاءُ
يا جمالَ البيداءِ! ماذا ينالُ الــوصفُ منهُ، وما يُصيبُ الثناءُ؟!
كلُّها السحرُ والرحيقُ المُصفّى   كلُّها الشعرُ والهوى والبهاءُ
كلُّها المجدُ والبطولةُ والسؤْ   دُدُ والعزُّ والندى والإباءُ

* * *

إيهِ يا منبعَ الصناديدِ يا بيــدُ إذا رجَّ جانبيكِ نداءُ!
يا مهبَّ الفرسانِ إن صرخَ المجــدُ يناديهمُ وهزَّ اللواءُ!
نامَ يا بيدُ فى سكونكِ ندبٌ   حفظتــهُ وهدهدتْهُ السماءُ
سهرتْ حولَه العنايةُ ترعا   هُ وحامتْ من فوقهِ الآلاءُ
من ذؤاباتِ هاشمٍ كلُّهُ طُهــرٌ ونبلٌ ورحمــةٌ ووفاءُ
أروعٌ أينَ من عزيمتهِ السيــفُ ومن جودِ كفِّه الأنواءُ!
عربىٌّ تهلَّلَ الكونُ لمّا   كرَّمتــهُ النبوَّةُ الغرَّاءُ
شعَّ منهُ الهدى فهاجتْ وماجتْ   حنقاً — جاهليَّــةٌ رعناءُ
دينُها البغيُ والتناحرُ والثا   راتُ والبطشُ والأذى والدماءُ
فاحفظيه يا بيدُ فهو رجاءُ الــكونِ وسطَ الظلامِ وهو الضياءُ
ما يدومُ العمى إذا أسفرَ الحقّ   ولا النورُ والظلامُ سواءُ!!

* * *

إيهِ يا نائماً تداعبُ جفنيــهِ الخيالاتُ والرؤى الشمّاءُ!
يا نبيًّا فى صدرهِ خفقَ الكو   نُ جميعاً، جراحُهُ والدواءُ!!
يا رسولاً ترنو لطلعته الأمــلاءُ حَيْرى قد عمَّها الإدجاءُ!
أيُّها النائمُ انتبهْ! قد أتاكَ الــروحُ يحدوهُ من علاهُ القضاءُ
والبُراقُ السعيدُ حمحمَ فى البا   بِ اشتياقاً فاهتزَّتِ الصحراءُ
طِرْ عليهِ تمضِ القفارُ سِراعاً   تحتَ وثباتهِ ويُطوَ الفضاءُ
طِرْ عليهِ إنَّ العوالمَ نشوى   مُذْ أتتْها عن سعيكَ الأنباءُ
والسمواتُ تستعدُّ لمسرا   كَ وقد زغردتْ بها البشراءُ
تتغنّى فيها الملائكُ فرحى   وتهادى البشائرَ الأنبياءُ
رفرفا فى سماءِ مكةَ. فالريــحُ ذلولٌ تحتَ البراقِ رُخاءُ
وامضيا تمحِ الفلا والمسافا   تُ كأنَّ ابتداءهنَّ انتهاءُ
فإذا شِمتما على البُعدِ سَينا   ءَ ولاحت كثبانُها السمراءُ
فاهبطا، طرفةَ العيونِ، إليها   يا لربّى لما رأتْ سيناءُ!!
يومَ ناجى الكليمُ فى جانبيها   ربَّهُ، ملءُ أصغريه الرجاءُ
فهوى مُرْعشاً وقد هالهُ النو   رُ وأعشى عيونَه اللألاءُ
ثمَّ سيرا حتى إذا (بيتُ لحمٍ)   دوَّمتْ من بروجها الأصداءُ
فاهبطا تُربَها الذكيَّ فمنــه
«أسفرَ الرفقُ والهدى والحياءُ[1]»
وأتيا المسجد الذى باركَ اللــهُ حواليهِ منذ كان البناءُ

(١) : قال شوقى:
ولد الرفق يوم مولد عيسى   والمروءات والهدى والحياء

فاسجدا فيه للذى غمرَ الكو   نَ نداهُ وعطفُهُ والرضاء
صلّيا يَبْسِم المُصَلّى ابتهاجاً   لكما فى الدُّجى ويَشْدُ الفِناء
واعرجا صاعدَيْن سبعاً طباقاً   لا حِجابٌ، لادُجْيَةٌ، لا عماء
ألقٌ باهرٌ، وبحرٌ من النو   رِ خِضَمٌّ، ورَوْعَةٌ، وصَفاء
ليس إلا ملائكٌ تحمل البـ   ـشرى ورسْلٌ أحِبَّةٌ أصفياء
اصعدا فى الجمال حتّى تجلّى   لكما سِدْرَةُ العُلى العَصماءُ
وانظرا من عَلٍ إلى هذه الأجْـ   ـرامِ طُرًّا، يَجِلُّ عنها الهباءُ
نظـرةً تُنْظَمُ العوالمُ والآ   بادُ فيها وتلتقى الأملاء
اسموا، اسموا فما أعظم الأنـ   ـفُسَ تفنى من دونها العلياء!
ما أجلَّ الأرواحَ تعلو وتعلو   ثم تعلو، وإن تناهى العَلاء!
ما أحبَّ الفَناءَ فى النُّور إمّا   كُرِهَ اللَّبثُ فى الثرى والفَناء!

***

إيه مسرى النبيِّ قد تُنكر الأنـ   ـوارَ والفجرَ مقلةٌ عمياءُ
ما على جاحديك لومٌ إذا ضلّـ   ـوا، هلِ الناسُ كلُّهم أنبياء؟!

***

معرجَ المصطفى! إليكَ التَّحايا   شَعشَعَتها دموعُنا والدِّماء
بوركتْ أرضُكِ النَّدِيَّةُ يا قُد   سُ ووشّتْ رياضَكِ النَّعماء!
أنتِ أمُّ الدُّنى، ومهدُ النُّبوَّا   تِ ومنكِ استفاءتِ الآناء
فيكِ موسى ألقى عصاهُ ارتياحاً   بعد أن طوّحتْ بهِ الأرزاء
والمسيحُ العظيمُ فيكِ تجلّى   يملأُ الأرضَ من هُداه السَّناء
علّمَ الكونَ رحمةَ العبدِ للعبـ   ـدِ، فلا قسوةٌ ولا إيذاءُ
وغذاه الحبَّ الطَّهورَ فلا بغـ   ـضٌ، ولا نفرةٌ، ولا أعداء
يا حماةَ المسيحِ فى القدسِ! ما فى
دينهِ أن يعذِّبَ الضُّعفاء!
ليس فيه طردُ الهزارِ من الأيـ   ـكِ لتحتلَّ وَكْرَهُ رقطاء!
يا جيوشَ الصليب فى القدسِ! ما فى
شرعِهِ أن تُقَتِّلُ الأبرياء!

ليس فى شرعِهِ هوانُ المواثيـ   ـقِ، إذا ما تواثقَ الشُّرفاء!
ليس فيه أن يبذلَ العَرَبُ الأنـ   ـفُسَ كى تسترقَّها «الحلفاء»!
يا لدمعِ المسيحِ ما كان أصفا   هُ! ولكنَّ روحَكم كدراء!
سائلوا مهدَهُ المُطهَّرَ هل صا   نته إلا العُروبةُ العَرْباء؟!
سائلوه يا ناسُ عن عُمَرَ الفا   روقِ: «ما كانَ عدلُه والوفاء؟»
سائلوه عن ابنِ أيُّوبَ لما   عصفتْ جُنَّةٌ بكم هَوجاء
يومَ جاءتْ جيوشُكم مثلما انحطَّـ   ـتْ على المَنهلِ النُّسور الظِّماء
تُغرِقُ المهدَ مثلما تُغرقُ المسـ   ـجدَ منها الدِّماء والأشلاء
يوم ضاقت عنها الأباطحُ فى البـ   ـرِّ وناءتْ بحملِها الدَّأماء
يُلهِبُ الحقدُ والعِداء مآقيـ   ـها، وتنزو فى صَدرِها الأدْواء
وابنُ أيُّوبَ يُطفئُ النّارَ بالحِلْـ   ـمِ وتجري بنصرِه الأنباء
ويفكُّ المُلوكَ صَفْحًا وَمَنًّا   بعدَ أسْرٍ يعزُّ فيهِ الفِداء
أنتمُ تعرفونَ عدلَ صلاحِ الـ   ـدّين وسْطَ العجاجِ يا طُلقاء؟
لم يهجكم للنّار دينٌ، ولكنْ   جَشَعُ الذّئبِ أسْلمتْهُ الدّماء
أى دينٍ يُحِلُّ ذبحَ اليتامى   أىُّ شرعٍ تُبادُ فيه النساء
الأحابيشُ دينُهم مثلكم سَمْـ   ـحٌ كريمٌ، لكنّهم ضُعفاء
وجلودُ الغُزاةِ بيضٌ لِطافٌ   أين منهنَّ جِلْدَةٌ سوداء؟!
إنما العُربُ نعمةُ اللهِ فى الأرْ   ضِ وهمْ فى ظلامِها الأضْواء
لَهُمُ العزُّ والنُّبُوَّةُ فيهـا   ولَهُمْ دونَ أهلِها الكبرياء
حملوا مشعلَ الحضارةِ والكو   نُ ظلامٌ وحيرةٌ وعَماء
هم شموسُ الوَرى وصَفْوةُ خلقِ اللّـ   ـهِ والمُخلَصونَ والحُنَفاء
كلُّ مجدٍ لمجدِهم يخفضُ الرَّأْ   سَ خشوعاً ولو نَمَته السَّماء!!

***

دمتِ قُدْسَ العُلى ودام لكِ العِزُّ
وذلَّتْ فى غابِكَ الدُّخَلاء
دمتِ فوقَ السُّها ودامَ لكِ العُرْ   بُ فداءً، وطابَ هذا الفِداء!

(دمشق)   أمجد الطرابلسى

قالت هلم إلى الحديث فقلت لا...

للأستاذ أحمد الشايب
المدرس بكلية الآداب

— ١ —



قال الراوي :

كانت السنة الثامنة منذ هاجر الرسول عليه السلام من مكة إلى المدينة ، وكان صلح الحديبية الذي يقف الحرب بين المسلمين والمشركين سنوات عشرا يقطع عامه الثاني ، ويتيح لقريش في مكة فرصة التروّي لعلهم ينجون بكرامتهم وحياتهم من هذه الدعوة المحمدية ، والنصرة الإلهية . وكان المسلمون في المدينة ، مهاجرين وأنصارا ، يستبعدون مدى هذه الهدنة ، ويعدونها نيلاً من عزتهم الدينية ، وقد علموا « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخُلُن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين » وما كان لهم أن ينقضوا عهداً في أعناقهم أو يفكوا عقداً للرسول باذن الله تعالى . ولكن الله قدر وقضى — لتصدق الرؤيا توّاً ويكون الفتح المبين — أن تغدر قريش ؛ فقد ثار بنو بكر ابن كنانة على خُزاعة ، وهم على ماء لهم بأسفل مكة يقال له الوتير يطلبونهم بدماء قديمة ، وكانت قريش ترفد بني بكر بالسلاح ، وتقاتل معهم خزاعة مستخفين بالليل حتى جاوزوا خُزاعة إلى الحرم . فلما انتهوا إليه قال بنو بكر لزعيمهم : يا نوفل ، إنا قد دخلنا الحرم ، إلهك ! إلهك ! فقال : كلمة عظيمة : لا إله له اليومَ ! يا بني بكر أصيبوا ثأركم ، فلعمري إنكم لتسرفون في الحرم ، أفلا تُصيبون ثأركم فيه ؟ !

قال الراوي : فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة وأصابوا منهم ما أصابوا ونقضوا ما كان بينهم وبين الرسول من العهد والميثاق بما استحلوا من خزاعة ، وكانوا في عقده وعهده ، خرج عَمرو بن سالم الخزاعي ، ثم أحدُ بني كعب ، حتى قدم على الرسول المدينة ، فوقف عليه وهو جالس في المسجد بين ظَهراني الناس فقال :

إن قريشاً أخلفوك الموعِدا ونقضوا ميثاقك المؤكَّدا
فانصر هداك الله نصراً أعْتدا وادْعُ عبادَ الله يأتوا مَددا

فقال رسول الله : نُصرتَ يا عَمرو بن سالم . ثم عرض لرسول الله عَنان من السماء ، فقال : إن هذه السحابة لتستهل بنصر بني كعب . ثم خرج بُدَيل بن وَرْقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على الرسول المدينة فأخبره بما أصيب منهم وبمظاهرة قريش بني بكر عليهم ، ثم انصرفوا راجعين إلى مكة . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس : كأنكم بأبي سفيان قد جاءكم ليشد العقد ويزيد في المدة ! ومضى بُدَيل بن ورقاء وأصحابه حتى لقوا أبا سفيان بن حرب بعسفان قد بعثته قريش إلى الرسول ليشد العقد ويزيد في المدة ، وقد رهبوا الذي صنعوا . فلما لقي أبو سفيان بُديل بن ورقاء قال : مِن أين أقبلت يا بديل ؟ وظن أنه قد أتى الرسول . قال سيَّرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي . قال : أو ما جئت محمداً ؟ قال : لا . فلما راح بُديل إلى مكة قال أبو سفيان : لئن كان جاء بُديل المدينة لقد علف بها النوى ، فأتى مبرك راحلته فأخذ من بعرها فَفتّه فرأى فيه النوى ، فقال : أحلف بالله لقد جاء بُديل محمداً

ثم خرج أبو سفيان حتى قدم على رسول الله المدينة ، فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان ، فلما ذهب ليجلس على فراش الرسول طوته عنه . فقال : يا بُنية ، ما أدري أرغبتِ بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني ؟ قالت : بل هو فراش رسول الله وأنت رجل مشرك نجس ، ولم أحب أن تجلس على فراش الرسول . قال : والله لقد أصابك يا بنية بعدي شر . ثم خرج حتى أتى الرسول فكلمه فلم يرد عليه شيئاً . ثم ذهب إلى أبي بكر فكلمه أن يكلم له رسول الله ، فقال : ما أنا بفاعل . ثم أتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال : أأنا أشفع لكم إلى الرسول ؟ ! فوالله لو لم أجد إلا الذَّر لجاهدتكم به . ثم دخل على عليّ بن أبي طالب وعنده

فاطمة بنت رسول الله وعندها الحسنُ بن على يدب بين يديهـا ، فقال : يا على إنك أمسُّ القوم بي رَحِماً وإني قد جئت فى حاجة فاشفع لى إلى رسول الله ، فقال : ويحك يا أبا سفيان ! والله لقد عزم الرسول على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه . فالتفت إلى فاطمة فقال : يا ابنة محمد ، هل لك أن تأمرى بُنيَّك هذا فيُجير بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر ؟ قالت : والله ما بلغ بنىّ ذاك أن يجير بين الناس ، وما يجير أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : يا أبا الحسن إنى أرى الأمور قد اشتدت علىّ فانصحنى . قال : والله ما أعرف لك شيئاً يغنى عنك شيئاً ، ولكنك سيدُ بنى كنانة ، فقم فأجر بين الناس ثم الحق بأرضك . قال : أو ترى ذلك مغنياً عنى شيئاً ؟ قال : لا والله ما أظنه ، ولكنى لا أجد لك غير ذلك . فقام أبو سفيان فى المسجد فقال : أيها الناس إنى قد أجرت بين الناس ، وركب بعيره وانطلق . فلما قدم على قريش ، قالوا : ما وراءك ؟ فقص عليهم ما جرى ، فقالوا : ذلك لا يغنى شيئاً ، قال : ما وجدت غير ذلك

— ٢ —

قال الراوى : وأمر رسول الله صلى الله عليـه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه . فدخل أبو بكر على ابنته عائشة زوجة الرسول ، وهى تحرك بعض جهازه عليه السلام ، فقال : أى بنية ، أأمركم رسول الله أن تجهزوه ؟ قالت : نعم فتجهز . قال : فأين ترينه يريد ؟ قالت : والله ما أدرى . ثم إن الرسول أعلم الناس أنه سائر إلى مكة وأمرهم بالجد والتهيؤ وقال : اللهم خُذ العيون والأخبار عن قريش حتى نبغتها فى بلادها . فلما أجمع السير إلى مكة كتب حاطبُ بن أبى بَلْتَعةَ اللخمى كتاباً إلى قريش يخبرهم أن الرسول إليهم سائر ؛ ثم أعطاه امرأة وجعل لها جُعلاً على أن تُبلغه قريشاً فجعلته فى رأسها ثم فتلت عليه قرونها وخرجت به . ولكن الخبر قد أتى الرسول من السماء بما صنع حاطب ، فبعث علىَّ بن أبى طالب والزبير بن العوّام فأدركا المرأة فالتمسا الكتاب فى رحلها فلم يجدا شيئاً . فقال لها على : إني أحلف بالله ما كذب رسول الله ، ولتخرجن لنا هذا الكتاب أو لنكشفنك . فلما رأت الجد منه قالت : أعرض ، فأعرض فحلّت قرون رأسها فاستخرجت الكتاب منه فدفعته إليه ، فلما أتى به الرسول دعا حاطبا ، فقال : يا حاطبُ ، ما حملك على هـذا ؟ فقال : يا رسول الله أمَا والله إنى لمؤمن بالله ورسوله ماغيرت ولا بدلت ، ولكني صانعت القوم لأهل وولد لى بين أظهرهم . فقال عمر ابن الخطاب : دعنى فلأضرب عنقه فإن الرجل قد نافق . فقال الرسول : وما يدريك يا عمر ، لعل الله قد اطلع على أصحاب بدر يوم بدر فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم

ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة كلثوم بن حصين الغفارى . وخرج لعشر مضين من رمضان ، فصام وصام الناس معه ، حتى إذا كان بالكديد بين عسفان وأمج أفطر ؛ ثم مضى حتى نزل مَرّ الظهران — فى عشرة آلاف من المسلمين — وهو واد قرب مكة ، وقد عميت الأخبار عن قريش ، فلا يأتيهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو فاعل

وخرج فى تلك الليـالى أبو سفيان بن حرب ، وحكيم بن حزام ، وبديل بن ورقاء ، يتحسسون الأخبار ، وينظرون هل يجدون خبراً أو يسمعون به ؛ وكان العباس بن عبد المطلب قد لقى الرسول ببعض الطريق مهاجراً بعياله ، وكان قبل ذلك مقيماً بمكة على سقايته والرسول عنه راض . قال العباس فقلت : وا صباح قريش ! والله لئن دخل رسول الله مكة عنوة دون أن يأتوه فيستأمنوه ، فهو هلاك قريش إلى آخر الدهر . قال : فجلست على بغلة رسول الله البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الأراك لعلى أجد من يأتى مكة فيخبرهم بمكان الرسول ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة . قال : فوالله إنى لأسير عليها وألتمس ما خرجت له إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعان ، وأبو سفيان يقول له : ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكراً ، فيقول بديل : هذه والله خزاعة حمشتها الحرب ، فيقول أبو سفيان : خزاعة أذل وأقل من أن تكون هـذه نيرانها وعسكرها . قال العباس : فعرفت صوته ، فقلت : يا أبا حنظلة ، فعرف صوتى فقال : أبا الفضل ؟ قلت : نعم . قال : مالك فداك أبى وأمى ؟ ! قال ، قلت : ويحك يا أبا سفيان ! هذا رسول الله فى الناس ، وا صباح قريش والله ! قال : فما الحيلة ؟ قلت : والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك ، فاركب فى عجز هذه البغلة حتى

آتى بك رسول الله فأستأمنه لك . قال : فركب خلفى ورجع صاحباه ، فجئت به كلما مررت بنار من نيران المسلمين قالوا : من هذا ؟ فإذا رأوا بغلة الرسول وأنا عليها ، قالوا : عم رسول الله على بغلته ؛ حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال : من هذا ؟ وقام إلىّ ، فلما رأى أبا سفيان على عجز الدابة قال : أبو سفيان عدو الله ! الحمد لله الذى أمكن منك بغير عقد ولا عهد . ثم خرج يشتد نحو الرسول فلاحقته إليه ، فقال : يارسول الله هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعنى فلأضرب عنقه . فقال العباس : إنى قد أجرته يا رسول الله . فقال الرسول: يا عباس إذهب به إلى رحلك فإذا أصبحت فائتنى به . قال : فلما أصبحت عدوت به إلى رسول الله فلما رآه قال : ويحك يا أبا سفيان ! ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله ؟ قال : بأبى أنت وأمى ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ! والله لقد ظننت أن لو كان مع الله إله غيره لقد أغنى عنى شيئاً بعد . قال : ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله ؟ قال : بأبى أنت وأمى ما أحلمك وأكرمك وأوصلك ! أما هذه والله فان فى النفس منها حتى الآن شيئاً . فقال له العباس : ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقك . قال : فشهد شهادة الحق فأسلم . قال العباس : قلت يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب هذا الفخر فاجعل له شيئاً . قال : نعم ، مَن دخل دار أبى سفيان فهو آمن ، ومَن أغلق عليه بابه فهو آمن ، ومن دخل المسجد فهو آمن . فلما ذهب لينصرف قال الرسول : ياعباس احبسه بمضيق الوادى عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله فيراها . قال : فخرجت حتى حبسته بمضيق الوادي حيث أمرنى رسول الله أن أحبسه ، ومرت القبائل على راياتها كلما مرت قبيلة قال : يا عباس من هذه ؟ فأقول سُلَيم ، فيقول مالى ولسُلَيم ؟ ثم تمر القبيلة فيقول يا عباس مَن هؤلاء ؟ فأقول مُزينة ، فيقول : مالى ولمزينة . حتى مرّ الرسول فى كتيبته الخضراء فيها المهاجرون والأنصار لا يُرى منهم إلا الحدق من الحديد . فقال سبحان الله يا عباس مَن هؤلاء ؟ قلت : هذا رسول الله في المهاجرين والأنصار . قال: ما لأحد بهؤلاء قِبَل ولا طاقة ، والله يا أبا الفضل لقد أصبح مُلك ابن أخيك الغداة عظيما . قال العباس : قلت يا أبا سفيان إنها النبوة . قال : فنعم إذن . قلت : النجاء إلى قومك . فلما جاءهم صرخ بأعلى صوته : يا معشر قريش ، هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به . وأذاع فيهم ما جعل له الرسول فخراً ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى المسجد آمنين

— ٣ —

قال الراوى : إن أسماء ابنة أبى بكر قالت : لما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى طوى عند مكة قال أبو قحافة — والد أبى بكر وكان كفيف البصر — لابنة له من أصغر ولده : أى بُنيَّة اظهرى بى على أبى قُبيس . قالت : فأشرفت به عليه فقال : ماذا ترين يا بنية ؟ قالت : أرى سواداً مجتمعاً . قال : تلك الخيل . قالت : وأرى رجلاً يسعى بين يديه ذلك السواد مقبلاً ومدبراً . قال : ذلك الوازع الذى يأمر الخيل ويتقدم إليها ثم قالت : قد والله انتشر السواد . فقال : قد ، والله دفعت الخيل فأسرعى بى إلى بيتى . فانحطت به الفتاة وتلقاه الخيل قبل أن يصل إلى بيته . قالت : وفي عنق الجارية طوق من ورق فيلقاها رجل فيقتطعه من عنقها ، فلما دخل الرسول مكة ودخل المسجد أتى أبو بكر بأبيه يقوده . فلما رآه الرسول قال : هلا تركت الشيخ فى بيته حتى أكون أنا آتيه فيه ! قال أبو بكر : يا رسول الله هو أحق أن يمشى إليك من أن تمشى إليه أنت . قال : فأجلسه بين يديه ثم مسح صدره ، وقال له : أسلِم فأسلَم . ثم قام أبو بكر فأخذ بيد أخته وقال : أنشد الله والاسلام طوق أختى ! فلم يجبه أحد فقال : أى أُخَيَّة احتسبى طوقك . ثم فرق الرسول جيشه من ذى طوى ، فدخلت فِرقُه مكة من نواحيها ونزل الرسول بأعلى مكة وضربت له هناك قبة

وكان صفوان بن أمية ، وعكرمة بن أبى جهل ، وسهيل بن عُمر ، قد جمعوا أناساً بالخَنْدَمة — جبل بمكة — ليقاتلوا المسلمين . وكان حماس بن قيس من بنى بكر يُعِدُّ سلاحا قبل دخول الرسول . فقالت له امرأته : لماذا تُعد ما أرى ؟ قال : لمحمد وأصحابه . قالت : والله ما أرى أنه يقوم لمحمد وأصحابه شىء . قال : والله إنى لأرجو أن أُخدِمَكِ بعضهم . ثم شهد الخندمة مع صفوان وسهيل وعكرمة وأناس من المشركين فهزمتهم رجال خالد بن الوليد ، فخرج حماس منهزماً حتى دخل بيته ، ثم قال لامرأته : أغلقى علىّ بابى . قالت : فأين ما كنت تقول ؟ فقال :

إنكِ لو شهدتِ يوم الخندمهْ إذْ فر صَفوانُ وفر عكرِمهْ

وابو يزيد قائمٌ كالمؤتمَـه(١) واستقبلتهم بالسيوفِ المسلمه
يقطعن كلَّ ساعدٍ وجُمجمه ضرباً فلا يسمعُ إلا غمغمه(٢)
لهم نهيتٌ(٣) خلفنا وهمهمه لم تنطِق فى اللوم أدنى كلمه

* * *

لما نزل الرسول مكة واطمأن الناس خرج حتى جاء البيت فطاف به سبعاً على راحلته يستلم الركن بمحجَن فى يده . فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له ، فدخلها فوجد فيها حمامة من عيدان فكسرها بيده ثم طرحها . ثم وقف على باب الكعبة فقال : « لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، صدقَ وعدَه ، ونصرَ عبدَه ، وهزم الأحزابَ وحده . ألا كلُّ مأثرة أو دم أو مال يُدعى فهو تحت قدمَىَّ هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج إلا وقتيلَ الخطإ شبه العمد بالسوط والعصا ففيه الدية مُغلَّظةً ، مائة من الابل . أربعون منها فى بطونها أولادها . يا معشر قريش ، إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظُّمها بالآباء . الناس من آدم ، وآدم من تراب . « يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا . إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، إن الله عليم خبير » ثم قال : يا معشر قريش ؟ ما ترون أنى فاعل فيكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فأنتم الطُّلَقاء . ثم جلس رسول الله فى المسجد فقام اليه على بن أبى طالب ، ومفتاح الكعبة فى يده فقال : يارسول الله اجمع لنا الحجابة مع السقاية صلى الله عليك . فقال الرسول : أين عثمان ابن طلحة ؟ فدُعِىَ له ، فقال : هاتِ مفتاحك يا عثمان ، اليوم يوم بر ووفاء

قالوا : لما دخل عليه السلام البيت يوم الفتح رأى فيه صور الملائكة وغيرهم ، فرأى إبراهيم عليه السلام مصوَّراً فى يده الأزلام يستقسم بها ، فقال : قاتلهم الله ! جعلوا شيخنا يستقسم بالأزلام ! ما شأن ابراهيم والأزلام ؟ ! « ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين » . ثم أمر بتلك الصور كلها فطمست . وكان يقول وهو يشير إليها : « جاء الحق وزهق الباطل ، إن الباطل كان زهوقاً »

قال الراوى : أراد فضالة بن عمير بن الملوَّح الليثى ليقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالبيت عام الفتح ، فلما دنا منه قال الرسول : أفضالة ؟ قال : نعم فضالة . يا رسول الله قال : ما ذا كنت تحدث به نفسك ؟ قال : لاشىء . كنت أذكر الله عز وجل . فضحك النبي ، ثم قال : أستغفر الله ! ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه . فكان فضالة يقول : والله ما رفع يده من صدرى حتى ما من خلق الله شىء أحب إلىَّ منه . قال فضالة : فرجعت إلى أهلى فررت بامرأة كنت أتحدث إليها ، فقالت : هلمَّ إلى الحديث ، فقلت : لا ، وانبعث فضالة يقول :

قالت : هلم إلى الحديث فقلت : لا يأبى عليك الله والإسلام
لو ما رأيتِ محمداً وقبيلهُ بالفتح يوم تُكسر الأصنام
لرأيت دين الله أضحى بيِّناً والشرك يغشى وجهه الاظلام

قلت : هذه صفحة من أمجد صحف الاسلام ديناً ، وخلقاً ، وسياسة ، وأدباً ، وحماسة ، ليس لى فيها إلا تخليصها من أطواء السيرة ، وعرضها بأسلوبها ، لعل فى الذكرى نفعاً :

وإذا فاتك التفاتٌ إلى الما ضى فقد غاب عنك وجهُ التأسى

أحمد الشايب

(١) المؤتمة : اسطوانة (٢) الغمغمة : أصوات غير مفهومة من اختلاطها (٣) النهيت : صوت الصدر

عقبة بن نافع

فاتح أفريقية وقاهر الروم والبربر

للأستاذ محمود الخفيف

فتى مات بين الضرب والطعن ميتة — تقوم مقام النصر إن فاته النصر
وما مات حتى مات مضرب سيفه — من الضرب واعتلت عليه القنا السمر
وقد كان فوت الموت سهلا فرده — إليه الحفاظ المر والخلق الوعر



لئن كان ابن الوليد بجهاده فى الله قد سمى قاهر القياصرة ، ولئن كان سعد بما رابط وصابر فى أرض الفرس يوم التقى الجمعان قد استحق لقب مذل الأكاسرة ، فإن البطل المجاهد عقبة ابن نافع الفهرى قد كسب لنفسه تحت راية الإسلام مرتبة لن تنزل به فيما أرى عن مرتبة ذينك البطلين . فهو فاتح أفريقية ، أمير المغرب ، قاهر البيزنطيين والبربر

حارب خالد قوماً هدهم الغرور والترف ، كانوا قبل لقاء المسلمين بأسهم بينهم شديد ؛ فلم يكونوا حين ساقوا جموعهم يدافعون عن عقيدة أو يذودون عن مبدأ ، بل لقد كانوا يقفون فى وجه عقيدة منبعثة من الصحراء ، الموت فى سبيلها أحب إلى أصحابها من الحياة . وكان المسلمون تحت راية خالد وأبى عبيدة يقتلون ويُقتلون وقد باعوا أنفسهم وأموالهم من الله بأن لهم الجنة ؛ كلمتهم كلمة أميرهم ، ووجهتهم وجهة خليفة رسول الله فيهم ، فلا تنازع بينهم ولا تنابذ ولا إحن ولا انقسام ...

وكذلك كان المسلمون فى القادسية كالبنيان المرصوص ، لم يعرف الخلف سبيلاً إلى صفوفهم ، ولا وجد الوهن طريقاً إلى قلوبهم ، يسقطون عشرات ومئين ولا تسقط الراية ؛ ويشترون الآخرة بالأولى فى إيمان ويقين ، وغاية المجاهد منهم أن يغلب أو يدفع عن نفسه الهزيمة بالموت !

أما عقبة فقد جاء دوره بعد أحقاد وأحداث فرّقت كلمة المسلمين وجعلتهم شيعاً وكادت تأتى على بنيانهم من القواعد . جاء دور عقبة فى الجهاد بعد ما كان فى الاسلام من قتل عثمان ، وبعد ما كان من أمر الجمل وصفين . جاء دوره بعد أن عرف الاسلام الخوارج وغيرهم من الأحزاب ، وبعد أن عرف المسلمون طريقة أخرى فى الغنائم والأسلاب ...

وكان عقبة يحارب الروم والبربر ؛ وكان البربر أولى بأس وعناد . جبلوا على الحرية فلا يكادون يعرفون ما الخضوع ، طبيعة نفوسهم كطبيعة بلادهم ، فيها مناعة الجبال ووعورة الجبال ، وفيها صرامة البيد وبساطة البيد ؛ فهم لذلك فى القوة كالعرب المهاجمين يطرحون نفوسهم تحت المنايا ولا يطرحونها تحت أقدام الفاتحين

وكانت البلاد التى أثخن فيها بخيله ورجله مترامية الأطراف مجدبة المطارح اللهم إلا واحة هنا أو غيضة هناك ، وبقاعاً خضراء قليلة على شواطئ البحر حول مجاري السيول والأنهار . وكانت تلك البلاد لامتداد رقعتها وبعد ما بين أولها وآخرها أقساماً لكل منها اسم يميزه ! فهذا هو أفريقية ، ثم هذا هو المغرب الأدنى ، ثم هناك من ورائه المغرب الأقصى ... لذلك كان عقبة وجيشه يحاربون فى هذه الفيافى المترامية عدوين : البربر الغلاظ ، والطبيعة القاسية !

ولد عقبة بن نافع الفهرى فى عهد الرسول ولم تعرف له على الأرجح صحبة ، فكان لذلك من التابعين . وكان عقبة — كما سيتجلى لنا من أعماله — يمثل الخلق العربى أحسن تمثيل . كان شجاعاً مقداماً بعيد الهمة ، صليب العزيمة ، صريم الخلق ، شديد الايمان لا يهاب قلبه الكبير الموت فى أبشع صوره . وكان فى إقدامه سريعاً ولكنه كان وثيق الخطو تذكرنا وثباته وثبات خالد حين كان يقطع البيد والمفاوز ، وحين ذهب لحج ثم كان بعد قليل فى ساقة الجيش

بعد أن تم للعرب إعلان كلمة الله فى مصر واتجهوا نحو الغرب جاءوا برقة فأذعنت لهم بعد جهاد ؛ وصالحهم أهل تلك البلاد على الجزية ودانوا لهم بالطاعة ، ولكن الروم حين انحسر

(*) أجلت الكتابة عن لنكولن إلى العدد القادم

العرب عن برقة عادوا يبنون سلطانهم هناك من جديد ، وقد أذاقوا البربر صنوفاً من العذاب فلم يستمعوا لهم إلى مظلمة أو يبالوا بما عسى أن تكون عاقبة أمرهم

وكان العرب فيما هم فيه يومئذ ، بعد مقتل عثمان من بغضاء وتنازع ؛ وما زالوا فى شقاقهم حتى تم الأمر لمعاوية فوجههم من جديد وجهتهم الأولى ضد أعدائهم

ولقد كان لعقبة فى فتح البلاد أول الأمر من مصر إلى برقة جهاد ، وكانت له خطوات بارعة ، ولكن أفعاله كانت لحقاً فى ذلك الفتح إذ لم تكن له القيادة يومئذ . ولقد بقى عقبة فيمن بقى من العرب فى حامية زويلا حتى كانت سنة خمسين للهجرة فأمده معاوية بعشرة آلاف ليغزو بهم أفريقيا !

أصبحت القيادة لعقبة ، وذلك ما طال انتظاره إياه ، وأحس هؤلاء الآلاف العشرة روحاً قوية تغمرهم وتشحذ عزائمهم تحت لوائه ، حتى كأن الواحد منهم بألف ، فما منهم إلا محب للجهاد ، مستهين بالأهوال ، مرحب بالموت كقائده . وزحف بهم عقبة فما شهد الروم ولا البربر زحفاً أشد هولاً من هذا الزحف . لم تغن عنهم كثرتهم ، ولم تغن عنهم عدتهم ، وكانت أقواتهم فى بلادهم موفورة لهم ؛ ولا أقوات لهؤلاء العرب المستبسلين إلا ما يستلبون منهم من غنائم

وكانت الحرب طاحنة ، وكان الجهاد مريراً ، فالبربر أهل جلاد ومصابرة ، وهم خبيرون ببلادهم عليمون بمسالكها ؛ فكانوا إذا اشتدت عليهم وطأة محاربيهم اعتصموا بالبيد فضربوا في أرجائها ، وبالكثبان فكمنوا من ورائها ، حتى إذا زحف العرب وقد أخذ منهم الجهد بعد أن لم ينل منهم الخوف ، وقد انطوت على السغب أحشاؤهم الضاوية ، وتقرحت من الحر أكبادهم الصادية ، برزوا لهم كأنما يخرجون من الأرض ، ولكن ليتركوا من سلاحهم وزادهم بعد القتال شيئاً غير قليل فى أيدى أعدائهم

وكان عقبة يقسو فى قتال هؤلاء القوم لما خبر من طباعهم ، ولما عرف من غدرهم ومكرهم ، فهم إذا غلبوا على أمرهم يضعون السلاح ولكنهم لا يضعون الانتقام ، فاذا واتتهم الفرصة نسوا كل عهد واستخفوا بكل ميثاق . وكانت سيوف العرب ونبالهم تفعل فعلها القوى فى هؤلاء القوم كما كانت تفعل فيهم عزيمة العرب ومضاء العرب . وظل الحال كذلك وعقبة يرسل عليهم من جنده ذات اليمين وذات الشمال حتى تم له الأمر ، على بعد الشقة وترامى البيد وصرامة القتال ؛ فلما أشرف على موضع كان غير بعيد من موضع قرطاجنة القديمة ابتنى للعرب قاعدة جديدة

ابتنى عقبة القيروان ليقيم فيها المسلمون إذ لم يحب لهم أن يقيموا بين هؤلاء البربر . وكان موضعها بعيداً عن البحر حتى لا تطرقها مراكب الروم ، وهى فى البر بحيث تتوسط البلاد وتكون معقلا لصد البربر . وكان الموضع الذى اختاره أجمة عظيمة تسكنها السباع والحيات والأراقم ؛ ولعل هذه الخلائق روعت ، وقد أحاط جيش عقبة بالمكان ، فنفرت أسراباً تحمل صغارها هاربة إلى الصحراء ، وكان عقبة قد دعا الله أن ترحل ؛ وأسلم من البربر كثير ممن شاهدوا هذا الرحيل ؛ وهل يكونون من الوحوش والأفاعى أشد قسوة ؟ واختطت المدينة وشيد بها عقبة داراً للأمارة ، وبنى مسجداً ، وبنى الناس بيوتاً لهم ؛ واستقامت المدينة سنة خمس وخمسين وصارت تجاوب مآذنها مآذن الكوفة ودمشق والفسطاط ، كلما أذن المؤذنون ورفعوا أصواتهم يذكرون اسم الله ...

* * *

وهل كان لعقبة أن يقنع بما وصل إليه من فتوح وقد ضاقت البيد عن همته ؟ لقد عول على مواصلة الزحف ليحمل كلمة الله ، ويعلن اسم الله فى مواطن جديدة ؛ ولكن معاوية يجعل أمر مصر وأفريقية لمسلمة بن مخلد ؛ ويستعمل مسلمة على أفريقية مولى له هو أبو المهاجر ؛ ويقبل أبو المهاجر فلا يرعى لعقبة مقاماً فيوثقه ويسىء إليه كأن بينهما ترات ! ولكن الليث فى الحديد لن تنخلع عنه طبيعته ، فما يزال عقبة صبوراً لا يعرف استخذاء ولا مسكنة . ويطلقه أبو المهاجر ليرحل عن تلك البلاد ، فيرحل عقبة وفى نفسه حنق أى حنق ، وقد تعاظمه الأمر وهو الفاتح القاهر ؛ ولكن الأرض لله يورثها من يشاء ، والأيام دول بين الناس . رحل عقبة برغمه وقطع بلاداً دانت من قبل لسيفه حتى جاء دمشق فعاتب معاوية عتاباً شديداً على ما كان من أمره بعد ما أبلى فى الله من بلاء ؛ وأراد معاوية أن يخفف عنه بعض ما به فوعده أن يرسله بعد حين إلى القيروان من جديد

وإنا لنحار فيما صنع معاوية ! هل كان يخشى قوة عقبة ويشفق أن يعظم ويعظم حتى يخرج عن سلطانه ؟ أم كانت تلك

هى فعلة مسلمة جازت على معاوية دون أن يتدبر لها ؟ الحق أنا لفى حيرة مما صنع …

وكانت لأبى المهاجر سياسة فى أفريقية غير سياسة عقبة ؛ جعل السياسة والملاينة فى موضع السيف ، واتصل بكبراء البربر وخفض لهم جناحه وصانعهم فى أكثر الأمور . وكان يسفه آراء عقبة عندهم كما كان يسفهها عند المسلمين ، وكان لا يقر له بفضل أو يترك أحداً من شيعته دون أن يلحق به أذى حتى عظم ذلك على الناس . ولكن البربر أحبوا سياسته وصانعوه مثلما صانعهم . وكان كبيرهم فى ذلك رجل اعتنق الاسلام من قبل يقال له كسيلة ؛ وكان كسيلة هذا به كبرة مبعثها الفظاظة والغلظة ، وكان بطبعه أنوفا عيوفا لا يطيق أن يغلب على أمره .

وراح أبو المهاجر يمد الفتوح إلى المغرب وقد انحاز إليه البربر ، فحارب الروم فى قرطاجة ولكنه لم يقو عليهم ؛ على أنه مدّ سلطان المسلمين قليلا إلى الغرب ، ولبث فى تلك البلاد بضع سنين أقرب إلى الدعة منها إلى الجهاد ، وقد فترت فى المسلمين حميتهم إلا قليلا ؛ وكانوا يذكرون أيام عقبة وإقدام عقبة فتنطوى على الهم قلوبهم . وهم لا يعلمون ما تأتى به الأيام …

***

ولكن للدهر صروفه وتقلباته ، فقد مات معاوية وصارت الخلافة لابنه يزيد . وفى سنة ثنتين وستين للهجرة أعيد عقبة إلى أفريقية . وجاء يسعى إليها يطوى البلاد طيا ، وفى قلبه من الحماسة للجهاد مثل ما فيه من الكيد لأبى المهاجر . وهل كان يستطيع عقبة أن ينسى ما كان من أبى المهاجر ، وقد كان يحز فى نفسه ما صنعه به منذ أخرج من أفريقية ؟ أوثقه اليوم عقبة كما أوثقه هو من قبل ، وشد عقبة وثاقه ، وبالغ فى الكيد له فكان يحمله فى غزواته مقرناً فى الأصفاد !

وفرح المسلمون للقاء قائدهم ، وانبعثت فى قلوبهم الحمية ، واجتمعوا تحت لوائه يبدأون الزحف من جديد ؛ وعاد للقيروان عزها ومنعتها ؛ وألقى الرعب فى قلوب البربر والروم وهم كما علموا لا قبل لهم بعقبة ؛ وكان عقبة يضمر الحقد لكل من كانت له صلة بأبى المهاجر ، وفى طليعة هؤلاء كسيلة رأس البربر

رفع اللواء واستؤنف الزحف ، وحلا الجهاد للصابرين . أنظر إلى عقبة يستخلف بالقيروان زهير بن قيس البلوى ويحضر أولاده فيقول : « إنى قد بعت نفسى من الله عز وجل فلا أزال أجاهد من كفر بالله » ثم يوصى بما يفعل بعده ويتقدم على رأس جيشه يخوضها حروباً مستمرة متوالية …

الشقة بعيدة ، والعدد متكاثر له فى الشعاب والقلل مخابئ .

رفقاً يا عقبة بالبواسل القليلين ! ولكنهم على قلتهم كالسيل الأتىّ لا يصرفهم عن وجهتهم شئ ، ولا تقف من دونهم عقبة . هاهم أولاء يقربون من مدينة باغاية وفيها من الروم حشد عظيم ، والبربر من ورائهم يعركونهم ويتربصون بهم الدوائر ؛ ولكن العزم المصمم لا يعرف الحوائل . لقد التقى الجمعان واشتد القتال وزلزل الروم زلزالاً شديداً ؛ وكثرت مغانم المسلمين وكثر عدد صرعاهم ، واعتصم الروم بالمدينة فحاصرها عقبة ثم كره المقام عليها فاستأنف الزحف

رفقاً بالبواسل القليلين ! بعدت الشقة وقلت القلة ! ولكن عقبة لا يعرف النكوص ولا يخاف الموت وقد باع نفسه من الله ؛ ميدانه بعد باغاية بلاد الزاب ، وهى بلاد واسعة بها مدن وقرى . سار عقبة وجيشه حتى جاءوا مدينة أربة قصبة تلك الديار ، فوقف له الروم وظاهرهم عليه البربر واعتصموا بالجبال ، ثم التحموا بالعرب فى عدة معارك آثروا بعدها الفرار من الموت ، تاركين الكثير من أسلحتهم وخيلهم …

إلى أين يا عقبة بعدها بالكرام الصابرين ؟ إلى تاهوت ، ويا للهول ما كان فى تاهوت ! تكاثر العدد واستقتل البربر ، ولكن العرب صابرون ؛ أحدق الخطر بالبواسل الأنجاد ، ولكن لهم فى عقبة وبلاء عقبة الحصن القوى والمعتصم الأمين . وما هى إلا غمرة ما لبثت أن انجلت على وميض السيوف والتماع الأسنة ، وعاد النصر إلى صفوف المجاهدين المستبسلين

والقائد الظافر بعد هذا النصر يطفر من الحماسة والجيش من ورائه يهبط الوهاد ويركب النجاد ، وقد عظم بعد ما بينه وبين القيروان ؛ ولكن ماله وللقيروان الآن وقد أصبحت البلاد كلها له ، وعرف الاسلام سبيله إلى قلوب المهتدين من أهلها ؟ سار الجيش حتى نزل على طنجة ، فأحسن يوليان بطريق الروم لقاء عقبة وقدم له الهدايا واستفهمه عقبة عن الأندلس ، ولكن أين السفين ليحمل الفاتحين … ؟

وماذا بعد طنجة للغرباء الظافرين ؟ نزل بهم عقبة — أو نزل

اسكندر العرب كما يسميه جيبون — على بلاد السوس الأدنى ومعظم أهلها من البربر ولهم بأس شديد، إذ لم يكن لهم كغيرهم فى البلاد الأخرى كبير صلة بالروم؛ وكانوا كفاراً لم يعتنقوا النصرانية؛ فما زال بهم المسلمون حتى دانوا لهم، وآمن منهم من آمن بالكتاب وهرب من نجا من السيف إلى الجبال والمهامه، ثم إلى بلاد السوس الأقصى، وهى بلاد ذات خصب يكثر عدد ساكنيها من البربر. وأين المفر من عقبة وجيش عقبة، وهل ثمة ما يمنعه أن يغزو السوس الأقصى؟

احتشدت له البربر هناك فى أقصى الأرض جموعاً هائلة، وقاتلوه قتالاً شديداً تجلى فيه بأسهم وشجاعتهم، ولكن عقبة لم يزل بهم حتى فرق جموعهم وأذهب ريحهم، وأرسل الخيل من ورائهم تطاردهم فى الجبال والصحراوات وقد كثر ما غنمه منهم، وأخذ يعلن فيهم دين الله. وتقدم بعد ذلك فاذا الخضم الفسيح يمتد أمام بصره! أنظر اليه وقد وقف على شاطئ المحيط برهة ثم غمز جواده فنزل به في الماء حتى جاوز الماء صدره، وشهر سيفه ورفع إلى السماء بصره، ثم استمع اليـه يقول: «يا رب لولا هذا البحر لمضيت فى البلاد مجاهداً فى سبيلك»

لولا البحر لمضى عقبة الفاتح مجاهداً في سبيل الله، وهل كانت به حاجة إلى هذا القول وله من غزواته ما هو أبلغ من كل كلام؟ إنها لعمري قصيدة رائعة لا يزال الدهر يرويها ولا تزال فى سجل البطولة رائعة المقاطع رنانة القافية! وماذا أبلغ من تلك القلة تصل ما بين المشرق والمغرب، وتقاتل البربر والروم في بلاد مجهولة المسالك بعد ما بين قاصيها ودانيها؟ وأى بلاد هى بل وأى قوم! لم يلق المسلمون فى أى موطن فى مشرق الأرض مثل مالاقوا هنا من عراك وبلاء؛ بل لم يلق غير المسلمين من الغزاة قبل بلاء هو أشد مما لقى العرب فى بلاد المغرب من بلاء. كانت القبائل الموتورة تنزل من الجبال كما تنزل الكواسر فتنقض على جناحى الجيش الغازى مرة، أو تأتيه من خلفه مرة، بينما يتعرض القلب لقتال شديد من المتصدين له. ولو كان على رأسهم غير عقبة لما جاوزوا برقة إلا قليلاً

وقف البحر فى وجه عقبة وما استعصى عليـه غير البحر، فكان لا بد من الرجوع. فأدار البواسل المجاهدون وجوههم يريدون القيروان ولم يلاقوا فى أوبتهم عنتاً أول الأمر؛ حتى أمن عقبة واستخف بالأمر فأرسلهم إلى القيروان قبيلاً يتلوه قبيل

ولـكن البربر قلوبهم مطوية على الحقد، كما كانت نفوسهم مفطورة على الغدر، وكان كبيرهم كسيلة يتحين الفرصة ويتهيأ للانتقام. كانت بينه وبين عقبة أشياء فهو من شيمة أبى المهاجر، أسلم فى عهده وحسن إسلامه، فلما عاد عقبة استخف به وبالغ فى إيذائه؛ حتى لقد أمره مرة أن يسلخ الشياه مع السالخين وهو يقول هؤلاء غلمانى يقومون بما تريد، ولـكن عقبة يأبى إلا أن يذله. ولقـد نصح له أبو المهاجر أن يحسن معاملة عقبة وقبح فعله على ما بينهما من خصومة، ولـكنه أبى واستكبر استكباراً. وعاد أبو المهاجر فأشار عليه أن يوثقه ولـكنه أعرض حتى عن هذا

ليت عقبة سمع ما أبدى له من نصح فرعاه واتبعه، أجل ليته تدبر ما أشار به أبو المهاجر، إذاً لنجا مما كان يدبر له.

قصد عقبة فى أوبته تهوذا وفيها للروم جيش وحصن؛ لم يكن معه إلا بقية جيشه الفاتح، فاستهان الروم بالغازى وأغلظوا له القول، بل لقد وصل بهم الأمر إلى السباب وهو يدعوهم إلى الاسلام؛ فوقف ليذيقهم بأس سيفه، ولـكنهم كانوا قد أخذوا للأمر عدته من قبل، فبينهم وبين كسيلة مؤامرة محكمة. وأقبل كسيلة فى هذا الموقف الذي يطيش فيه الـكمى، فأصبح عقبة بين نارين: الروم من ورائه والبربر الأشداء من أمامه؛ ولـكن قلبه لم يخلق له الفزع؛ تقدم ليلقى كسيلة ففر ريثما يتكاثر حوله البربر؛ وبلغه حينئذ من أبى المهاجر أنه ينشد فى وثاقه:

كفى حزَناً أن تَردى الخيل بالقنا وأترك مشدوداً علىّ وثاقيا
إذا قمت عنانى الحديد وأغلقت مصارع من دونى تصم المناديا

سمع عقبة ذلك فغلبت عليه شيمته العربية وأطلق خصمه من وثاقه وقال له: «الحق بالمسلمين وقم على أمرهم وأنا أغتنم الشهادة»! ولـكن أبا المهاجر يطمع فى الشهادة كما يطمع عقبة فوقف يقاتل تحت لوائه، وكسر البطل المجاهد عقبة غمد سيفه على ركبته وحمل على الأعداء، واحتذى العرب حذوه وتكاثرت جموع الروم والبربر، ودارت رحى الحرب والتمعت البيض، وبرقت الأسنة، وتطاير العثير، وعلا الضجيج، وطاب الموت فى سبيل الله، وانجلت الغمرة فاذا العرب جثث طريحة لم يفلت منهم إلا من أسر؛ واغتنم عقبة الشهادة، واغتنمها معه أبو المهاجر. وعرف ذلك البطل كيف يموت ميتة لا يدرك معناها إلا البسلاء

الخفيف

— ٦ —

قبل انبثاق الفجر

للأستاذ محمد سعيد العريان



— « أبى ! »

— « سلمان ! »

— « ما أريد يا أبي أن أكون بعد اليوم قطين النار ! »

— « وَىْ ! ما تقول يابنى ؟ لقد نذرتك للنار قبل أن تخرج إلى الحياة فأنت هبة الرب إلى أبيك ، وأنت وفائي للرب بما نذرت . أضلالاً بعد هدى ، وكفراً بعد إيمان ... ؟ »

— « إن روحى لتتمرد على هذه العبودية ؛ فما أرى هذه النار المعبودة تملك لى نفعاً أو تمنعه ؛ إننى أنا أوقدها وأذكيها ، ولو شئت لصببت عليها ذَنوباً من ماء يردّها رماداً رطبا ! »

— « أىْ بُنىّ ، إنه دينك ودين آبائك . أىّ نازية نزتْ بك فتمردت على ربك ؟ »

— « هيهات منى ما تريد يا أبى ، وبرغمى هذا العصيان ! إن فى السماء إلٰهاً يقتضينى حقه من العبادة والتقديس ، وإن صوته ليهتف بى فى سدفة الليل ، وفي وحدة القلق ، وفى ظلمة اليأس ؛ فما أجد لى طاقة على الافلات من صوت الله ... ! »

***

جثا الشيخ الأصبهاني بين يدى ربه مطأطئاً رأسه فى ذلة وانكسار ، وبسط ذراعيه إلى النار فى ضراعة واسترحام يسأل الهدى لولده الذي يؤثره بالحب من دون مايتمتع به من زينة الحياة . وراح اللهب المتراقص يعكس على وجهه المتغضّن أضواء تكشف عما يعتلج فى نفس الشيخ من حسرة وأسى

وعلى مقربة من مجلس الشيخ جلس فتاه الأمرد « سلمان » معتمداً رأسه بين راحتيه وسبح فى أحلامه . كان ما يزال يرن فى أذنيه صدى تلك الأنغام الندية التى سمعها منذ قريب فى معبد المسيحية على أطراف المدينة ، فشغل بها عما أرسله أبوه لقضائه من حاجته ... وهَفَت نَفْسُ الفتى إلى زورة ثانية لرهبان المعبد ، يستمتع فيها بما استمتع منذ ليال من عذب الأناشيد وحلو النغم ، وبما يسمع من أحاديث الرهبان عن الرب الموجود فى كل مكان ولا تراه العين ...

وغدا الفتى مع الصبح على الكنيسة ، يشهد مع الرهبان صلاتهم ويستمع إلى أناشيدهم . لقد عاش قطين النار فى المجوسية بضع عشرة سنة لم يحس فيها بمثل هذا الجلال الروحانى الذي يغمره وهو يستمع إلى أناشيد النصرانية بين جدران هذا المعبد القائم على حدود الصحراء . فما فرغ الرهبان من صلاتهم حتى دلف الفتى إلى كبيرهم يسأله أن يعقد بينه وبين هذا الدين آصرة ... وربت الراهب على كتف الفتى وهو يقول : « لله هذا الايمان فى فتى مثلك ريان العود لم تفتنه مباهج الحياة عن معرفة الرب الأعظم .. ما اسمك يا فتى ؟ »

— « سلمان الفارسى ! »

— « ليباركك الله يا سلمان وليمنحك التوفيق والهدى ! »

واعتنق سلمان النصرانية عن إيمان وتقى ؛ ولكن الفتى لم يقنع بما أفاء الله عليه حتى يعرف أين أصل هذا الدين فيسعى إليه

وفارق الفتى أصبهان وخلّف وراءه مولده ومرْباه وأباً له جاه وسلطان ومال ، لم يكن أحدٌ أحبَّ إليه من ولده . وتلفّت الفتى إلى وراء ، فتحدرت على خديه دمعتان وهو يقول : « وداعاً يا بلادى الحبيبة ، وداعاً لا أدرى متى ألقاك منه إلا أن يأذن الله ... ! » وتلاشت آخر كلماته في زفرة حزينة ، ثم طأطأ رأسه ومسح دمعته واستأنف سيره إلى دمشق ، إلى حيث يعرف أصل هذا الدين ...

***

والتقى سلمان وأسقف الكنيسة فى دمشق ، فلزمه يستمع إليه ويأخذ عنه ويصلى معه ؛ ولكن سلمان لم يجد فى الأسقف ما كان ينتظر أن يجد فى رجل نذر نفسه لله ؛ لقد كان رجل

سوء يأمر بالصدقة ويرغّب فيها ، فإذا اجتمع إليه شيء منها اكتنزه لنفسه فلا يتصدق به ، فإن المال عنده لأكداس ، وإن المساكين لملىء الأبواب يستندون الأكف ويبيتون على الطوى؟

وضاقت نفس الفتى بما وجدت فلم يجد حيلة لنفسه مما يرهق نفسه ؛ لقد فرّ من المجوسية إلى دين البر والرحمة والسلام ، فما وجد عند أهله شيئاً من البر والرحمة والسلام ؛ وعاد التمرّد إلى الفتى وشغلته أشجانه فما يستبين طريق الرشاد ...

— « أى ربى ، إنك لتسمع دعائى ، وإنى لأراك فى قلبى ، ولكنى لا أجد سبيلاً إليك . فى بيت النار سلخت بضعة عشر عاماً من الشباب ألتمس الزلنى إليك بين البخور واللهب فما بلغت إليك ؛ وفى معبد المسيحية بين الهيكل والصليب وتماثيل القديسين ركعت ألتمس الزلنى إليك فما بلغت إليك ... تنزهْتَ يا رب أن تأمر بعبادة النار وإنها لجمر ودخان ، وتقدست يا إلهى أن تكون عبادتى لك سجوداً للتصاوير وركوعاً للصليب ، وخشوعاً لتمثال العذراء ، وحرصاً على جمع المال فى القلال ليحرم منه الفقير والمسكين ... ! »

« ربى ، سألتك الهدى فأنر سبيلى ! »

* * *

وكانت الفتنة تعصف عصفها فى كل مكان ، والشهوات تتسلط سلطانها على كل نفس ؛ والناس فى الشرق والغرب ، فى فارس وقسطنطينية ، وفى بغداد ودمشق ، وفى الحبشة وبلاد العرب ، تعيش عيش البهم : لا وازع من دين ، ولا حرج من ظلم ؛ فلم ينج من فتنة الشهوات إلا من عصم الله ... والفتى « سلمان » من أشجانه فى همّ ناصب ، يتوزعه الشك واليقين ، ويتعاوره الإيمان والكفر ، ويراوح القلق بين نفسيه فى وحدته واجتماعه ؛ فما يجد له منجاة من أشجانه إلا الصبر والاستسلام حتى يجد لنفسه فرجاً من ضيق ...

وكان ثمة أربعة من الرهبان جمعتهم على دين الرب عقيدة راسخة ، وقلوب عامرة ، وإيمان بالله وطيد ؛ وكان لهم فى كل عام مزار يجتمعون إليه أياماً ثم يذهب كل إلى واديه . كانوا من الصلاح والخير وصفاء النفس بقية من الحواريين المخلصين ، عرفوا دين السلام عرفان الحق ، فأقاموا على هدى المسيح خالصاً يعبدون الله لا شريك له ؛ فاطمأنت نفوسهم على قلق الحياة ، واستراحت قلوبهم على شغب الفتنة ، فأصموا آذانهم عما ابتدع الرهبان فى الدين وما زادوا ونقصوا ، فبقوا على المسيحية الأولى حنفاء لله ، يدعون إلى الله ما قدروا على الدعوة ، أو يلزمون صوامعهم لتسبيح الديان

* * *

واستجاب الله دعاء « سلمان » فوصل بهم حبله ليهدوه سبيل الرشاد

كانوا أربعة تفرقت بهم البلاد : فراهب فى دمشق ، وراهب فى الموصل ، وثالث فى نصيبين ، ورابع في عمّورية من أرض الروم . قد تقدمت بهم السن حتى أشرفوا على الآخرة ، ولكنهم بعدُ حِراص على الحياة ، لأن لهم فى الحياة أمنية موروثة يستشرفون إليها من بعيد

ولقى « سلمان الأصبهانى » أولهم فى دمشق فلزمه ، فلما صفا بينهما المورد جلس الراهب يتحدث إلى فتاه :

— « أىْ بنىّ ، إنها فتنة الحياة للأحياء ، ولكن صبراً صبراً يا بنى ؛ إن شعاعة من النور تلوح من بعيد ، وإنه ليوشك أن يشرق بعدها صبح أزهر . هنا من هذه الصحراء سينبثق النور الأعظم الذى يغمر الدنيا ويشرق بالخير والسلام على البشرية كلها ، إنه نبى قد أظل زمانه ... يا ليتنى فيها جذع ... ! »

وانتفض الفتى وقد غمرته موجة من السرور فهزت أعطافه فمال على الراهب وقد أمسك بكلتا يديه يهزهما فى فرح ونشوة وهو يقول :

« ... نبىّ قد أظلّ زمانه ؟ من هذه البادية ؟ حدثنى يا أبى إن حديثك لينفذ إلى قلبي بكل مسرات الحياة : »

وابتسم الراهب وربت على ظهر الفتى وهو يقول : « صبراً ، صبراً يا بنىّ ... إن حديث هذا النبى لمسطور في فؤادى ، وإنى به لمؤمن قبل مبعثه ، إنها لأمنية الحياة يا بنى أن أعيش حتى أراه ... ! »

ولكن الراهب الشيخ لم تمهله المنية حتى يحقق أمله ، فلم يلبث أن ذهب إلى ربه !

عاد السلام والأمن إلى قلب الفتى الفارسى ، وتقشعت ظلمات الشك والحيرة فى نفسه ، ولكن الأمل الجديد الذى بعثته فى

نفسه كلمات الشيخ لم تدع له أن يستقر ، فقرر رحلة ثانية من دمشق لعله يعرف جديداً من راهب الموصل عن النبي الذى أنى وقته ليرسم للانسانية الضالة حدود سعادتها فى معانى البر والرحمة والمساواة !

فتًى لدْن العود غض الاهاب ، يهاجر هجرتين فى سبيل الله ، من أصبهان إلى دمشق ، ومن دمشق إلى الموصل ، وليس معه مال ولا زاد ، إلا الايمان والتقى وقلب عامر بمحبة الله ؛ وقد خلف وراءه المال والأهل والسيادة ، وأباً لم يكن أحد أحب إليه من ولده !

***

— « سيدى ! »

— « ممن أنت يا فتى ؟ إن في وجهك لنَـضْرةَ أبناء الدهاقين والسادة ؛ ولكن عليك من وعثاء السفر مثل أبناء السبيل ! »

— « سيدي ! ... »

— « سمعاً يا بنى ! »

— « أنا رسول (فلان) إليك — يرحمه الله — أفتأذن لى أن أقيم عندك لآخذ عنك من أمور دينى ... ؟ »

— « سهلاً وكرامة يا ولدى ، بارك الله عليك ! »

— « أبى ، إن الفتنة لتعصف عصفها ، وإن شهوات الناس لتبلغ بهم مبلغ الحيوان ، أفترى للانسانية منقذاً من ضلالها يهديها سواء السبيل ؟ »

— « أراك تعرف بعض ما أعرف يا بنى ؛ وإنك لتستشرف إلى أمل قريب . إن نبيًّا قد أظلّ أوانه ، إن لم يكن فكأنْ قد ... يا ليت لى فسحة فى العمر حتى أراه فأومن به ! إن موجة الاصلاح ستمد مدها عما قريب من هذه الجزيرة العربية حتى تفيض على البشرية جميعها من برها خيراً ورحمة ، وستغسل هذه الموجة أدران البشرية وتمسح على قلبها بالطهر القدسى حتى يمتلئ العالم سلاماً ومحبة ...

« سيمتد بك العمر يا بنى — إن شاء الله — حتى ترى هذا النبى ، فلا تتلبثْ فى اتباع دعوته ، إنه يدعو إلى خير الدنيا وخير الآخرة ... أراك ستعرفه يا بنى حين تلقاه إن وصفتُ لك من خبره ... ؟ »

***

وآثر راهب الموصل جوارَ الله ، وخلّـف الفتى الفارسىَّ وليس معه إلا ربه ؛ فأزمع الرحلة ثالثة إلى نصيبين

وأقام « سلمان » عند راهب نصيبين ما شاء الله أن يقيم ، لا يشغله من دنياه إلا ذكر الله ، وأمل جياش يخفق به قلبه الكبير ، أن يرى ذلك النبي الكريم الذى تُنميه الصحراء لينشر الخصب والرخاء فى ربوع البشرية ويغسل نفوس الانسانية من أدران الشهوات

ثم هاجر هجرته الرابعة إلى عَمُّـورية بعد ما فارق صاحب نصيبين إلى جوار ربه ...

« ... أيْ بنىّ ، والله ما أعلم اليوم أحداً على مثل ما كنا عليه من الناس آمرك أن تأتيه بعدى ، ولكنه قد أظل زمان نبى ، وهو مبعوث بدين ابراهيم — عليه السلام — يخرج بأرض العرب ، مهاجَـرُه إلى أرض بين حَرَّتين ، بينهما نخل به علامات لا تخفى ، يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة ، وبين كتفيه خاتم النبوة . فإن استطعت أن تلحق بتلك البلاد فافعل ... »

وأقام سلمانُ بأرض عمورية ما شاء الله وهو يعمل لمعاشه ، وإن الأمل العذب فى لقاء النبى العربى ليداعبه فى يقظته وفي أحلامه ؛ واجتمع له مما يعمل بقرات وغنيمة ، فظل يتربّص حتى مر به نفر من تجار العرب ، فساومهم أن يعطيهم بقراته وغنيمته ويحملوه إلى بلاد العرب ... وسار الركب منطلقاً إلى الصحراء يحمل سلمان إلى أرض الميعاد ... !

يا للفتى مما احتمل فى سبيل الله !

خمس رحلات بلا زاد ولا مال ، وليس له من أمل فى دنياه إلا ربه ، وكل شأن من شئون الحياة يتصاغر فى عينيه حتى أهله ووطنه وجاه أبيه ... !

العثير تثيره الرياح إلى الحلقوم والخياشيم ، وذرات الرمل الساخنة تلطم الوجوه بمثل أطراف الأبر ، والشمس الحارة ترسل من أشعتها سهاماً من نار تشوى الوجوه والأقفاء ، والماء فى القرب يوشك أن يجف من حر الصحراء ، والحادى يحدو البُعْران فى طريق لم يذلَّل بعد للأسفار ، والفتى على بعيره شارد الفكر مذهوب اللب ...

هذه رحلته الخامسة فى سبيل الله ، وقد خلّف الدنيا كلها

وراءه لا يقيم لها وزناً ولا تخطر له على بال ، لأنه مقبل على مهبط الوحي وأرض النبوّة ... والحادي يحدو وفي نبراته حنين ، وفي نغماته حزن وأسى ؛ فهتف الفتى وقد هاج الحداء ذكرياته :

« يا لأبي الشيخ المسكين ! يا لوطني الذي فارقْته منذ سنوات ولا أدري متى أعود اليه ... ! ربِّ ، في سبيلك هجرتي وإليك وجهت وجهي ، فاكتب لي الكرامة والظفر بلقاء نبيك المختار ، وأسبغ رحمتك يارب على أصبهان . إن في أصبهان أبي ... وإن لي بأصبهان هوى الحبيب إلى الحبيب ... ! »

***

ومضى الركب إلى غايته ، فلما بلغ وادي القرى ، همس الركب بعضهم إلى بعض يتآمرون على الفتى الفارسيّ ؛ فباعوه من رجل يهودي عبداً ... !

لقد بلغوا بالفتى حيث أراد ولكنهم جعلوا غُلاً في رقبته ، والفتى راضٍ صابر ، لأنه مؤمن بقضاء الله ، لأن له أملاً يريد أن يبلغ إليه فلا عليه مما يناله في سبيله ... رحمة الله له !

وأرسل الفتى أذنه وراء كل اثنين يتهامسان ، لعله يسمع نبأً عن النبي العربي ... وبلغ في النهاية ما أراد : هذه هي الأرض الموعودة ، أرض بين حرّتين ، بينهما نخل به علامات لا تخفى . إنها هي ، فأين هو ؟ فإنه لفي رأس عزق يعمل فيه ذات يوم لسيده بعض العمل ، وسيده جالس تحته ، إذ جاءه النبأ :

هذا رجل قادم يتحدث إلى سيده حديثاً ذا بال : « إن بني فلانة مجتمعون اليوم بقباء على رجل قدم عليهم من مكة يزعم أنه نبي ... ! »

يا للبشرى ! أيكون هو النبي الموعود ؟

وسمعها الفتى فانتفض انتفاضة أوشك منها أن يسقط على سيده ، فما هو إلا أن تمالك حتى نزل عن النخلة يستمع النبأ

— « ما ذا تقول يا رجل ؟ »

هكذا أقبل سلمان على القادم يستنبئه وإن سيده ليشهد . فما إن سمعه يسأل حتى غضب فلكمه لكمة شديدة وهو يقول :

« ما لك ولهذا ؟ أقبل على عملك ! »

قال سلمان : « لاشيء ، إنما أردت أن أستنبئه عما قال ! »

ثم دار على عقبه ليخفي عبرة تنحدر على خده ، وإن صدره ليجيش بعواطف شتى . فلما كان المساء جمع شيئاً من طعام كان له ثم ذهب إلى محمد بقباء :

« سيدي ، إنه قد بلغني أنك رجل صالح ، ومعك أصحاب لك غرباء ذوو حاجة ، وهذا شيء كان عندي للصدقة فرأيتكم أحق به من غيركم ... ! »

وتناول النبي الكريم من يد الفتى الفارسي ما قدّم إليه ، فدفعه لأصحابه لم يأخذ شيئاً منه . وتحققت للفتى أمارة ...

ثم انصرف الفتى فجمع شيئاً وعاد إلى رسول الله يقول :

« سيدي ، إني قد رأيتك لا تأكل الصدقة ، فهذه هدية أكرمتك بها ... ! »

فمد النبي إليها يده فأكل وأكل أصحابه معه . وتحققت أمارة . . .

وطغى شعور الفرح على سلمان حتى أنساه قيد الرق وذل الإسار ، فسار خلف النبي يتبعه لينظر منه شيئاً قد بقي من أمارات النبوة . فإن النبي ليمشي إذ انحسر رداؤه عن ظهره فرأى ...

وتحقق الوعد المأمول فما تلبث الفتى حتى أكب على النبي الكريم يقبله ويبكي ...

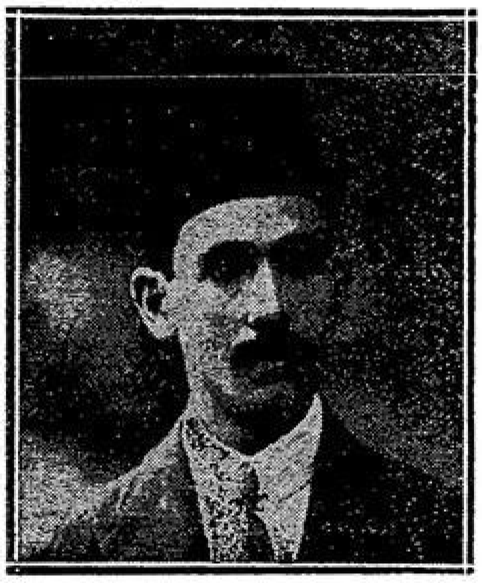
وآمن سلمان الفارسي بأن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم . وانبثق الفجر الذي كان يرقب شروقه منذ سنوات وسنوات ، وأضاء في قلبه النور الذي غمر البشرية كلها فحدّد لها حدود سعادتها ورسم لها غايتها . ولم يمت سلمان حتى انتشر الصبح وأشرق على ربوع فارس وأصبهان ، وانتظمتها الدولة الإسلامية فصارت جزءاً من الوطن الإسلامي الذي يعيش فيه سلمان الفارسي

وما زال النور ينتشر وينتشر حتى عم أقطار الأرض . ومات محمد بن عبدالله ولكن شريعته ظلت باقية تمدُّ مدّها ذات اليمين وذات الشمال ، حتى عبرت المحيط ، وجازت الجبال ، وحطّمت الحدود ، وأزالت السدود ، ورسمت حدود (الدولة الإنسانية) التي ما زال المصلحون يعملون جاهدين ليبلغوا إلى تحقيقها كي يعم السلامُ الأرض وينتشر الأمن والرخاء ؛ ولن يبلغوا إلى تحقيق هذه (الوحدة الإنسانية) إلا أن يعملوا على شريعة محمد . حينئذ تمّحي الجنسيات ، وتزول العصبيات ، ويذهب الطغيان ، ويعيش الناس إخواناً متحابين كما ينبغي أن يعيش أبناء الإنسانية

« شبرا » محمد سعيد العريان

البيئة الإسلامية

للأستاذ محمد أحمد الغمراوي



يعجبني من عادة «الرسالة» في إخراج عددها الهجري الممتاز أنها توجه قراءها في أنحاء العالم الإسلامي العربي مرة في العام على الأقل إلى موضوع هو أجل ما ينبغي أن يشغل بال المسلم: موضوع الإسلام والحياة به وله والجهاد في سبيله

والمسلمون اليوم ينقصهم مذكر مؤثر يذكرهم بدين الله وبحقه عليهم: حق العمل وحق الجهاد. والعمل هو من الجهاد أو هو أكبره كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رجع من إحدى غزواته: (رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر) والمسلمون اليوم قد أضاعوا الجهادين، فلا هم يجاهدون العدو فيؤدوا الجهاد الأصغر، ولا هم يجاهدون النفس ويقومون بحق الله في أنفسهم وفي الناس فيؤدوا الجهاد الأكبر. وليس ينقص المسلمين العلم بما عليهم لله في أنفسهم وفي إخوانهم، فإنهم يعلمون من ذلك ما إن عملوا به لكفاهم، ولكن ينقصهم العمل بما عندهم من العلم المستفيض فيهم

والعجيب من أمرهم اليوم أنه لا يحول بينهم وبين العمل المنجي إلا صغائر الشهوة يعجزون عن مخالفتها، وحقائر المغريات يضعفون عن مقاومتها. وأعجب من هذا أن كثيرين منهم حين يطيعون المغريات يظنون بأنفسهم الحكمة ويحسبون أنهم يتابعون الصواب. وهذا شر ما في الأمر كله وأفظعه وأهوله، فإنه يدل على مبلغ بعدهم عن الدين الذي ينتسبون إليه وقربهم من الشرك الذي يبرأون منه؛ وظنهم هذا بأنفسهم يزيد في يأس اليائس منهم ويجعل عبء المتصدي لهدايتهم ثقيلاً لا يقوم به من ولي العزم إلا من يلحظه الله بتوفيق وتأييد

وعبء رد العاصي إلى الطاعة والضال إلى الهدى والمخطئ إلى الصواب عبء ثقيل على أي حال، لكن شتان بين من يقر بخطئه أو بمعصيته يود لو خرج من كل ذلك، وبين من يجادل فيما هو عليه لا يرى به بأساً إن لم يره عين الخير. فالأول ليس بينه وبين الطاعة أو الهدى أو الصواب إلا العادة، وليس أمام الداعي إلا أن يحرك فيه دواعي التغلب على العادة ويدله على الطريق حتى يتغلب بالفعل، فتنقلب العادة عوناً له بعد أن كانت عوناً عليه. أما الآخر فأصعب الصعب في أمره إقناعه بخطئه أو ضلاله، وتحريك عوامل الأسف والندم فيه حتى يصبح كأخيه ليس بينه وبين الاستقامة إلا أن يجاهد العادة حتى يصبح سلطانها معه بعد أن كان عليه

والصنف الأخير من المسلمين قد أخذ يكثر كثرة تضيق منها الصدور وترتاع لها القلوب، ولم يكن الحال كذلك منذ ثلاثين عاماً أو أقل. كان هذا الصنف موجوداً لكنه كان قليل العدد قليل الجرأة خافت الصوت؛ وكان ما يسمى بالرأي العام ضدهم إذ ذاك في الجملة؛ كان يدعهم وشأنهم ما داموا منزوين، لكنهم كانوا إذا حاولوا الظهور ولو باسم الإصلاح والتجديد لقوا منه عنتاً غير قليل

والرأي العام ليس وليد نفسه، ولكنه وليد بيئته. ولقد كانت البيئة في ذلك الحين لا تزال دينية الروح إسلامية النزعة إلى حد كبير؛ لكنها الآن قد تغير روحها وانعكست الآية فيها في المدن، ويوشك هذا التغير أن يتخطى المدن إلى القرى على أمواج الراديو وأفلام السينما وصفحات الصحف ولو بالتدريج. فهذه الثلاثة هي أهم مكونات البيئة اليوم، وقليل منها الآن ما لا يمكن أن يوصف بأن فيه من الإسلامية كثيراً أو قليلا

فالسينما أكثر أفلامها مصنوع في الغرب وأقلها مصنوع في الشرق. ومع أن هذا الأقل مصنوع في مصر التي تطمع أن تتزعم الأقطار الإسلامية إلى الخير والعزة والمجد، فإنه وذلك الأكثر المصنوع في الغرب سواء في مجافاته للدين ومنافاته لما يليق، بل قد يبذ الشرق الغربي في ذلك كعادته في الإفراط والتفريط. لا يكاد الوالد الحريص يجد بين جميع ما يعرض في مصر من الأفلام ما يمكن أن يروح عن أولاده بأخذهم إليه من غير

أن يعرضهم بذلك إلى تلويث الذهن وتدنيس الخاطر . بل لقد أصبحت السينما وخصوصاً ما تخرجه مصر من أفلامها خطراً حقيقياً على الأخلاق فى هذا القطر وما يتأسى به من الأقطار . فلقد كانت هناك مسارح للتهتك والخلاعة منزوية فى أماكنها التى كنا نحذرها ونحن صغار ، فأصبحنا وليس يغنى التحذير من مفاسدها شيئاً بعد أن أعطتها صناعة السينما قوة التكاثر كما تتكاثر الجراثيم فصارت تنتشر بأفلامها فى المدن والقرى ، تنشر عدوى الفساد الخلقى كما تنتقل الجراثيم فتنشر عدوى الأمراض

وما يقال فى تأثير السينما يمكن أن يقال مثله فى تأثير الراديو مع اختلاف فى المقدار . فهو كالسينما من العوامل الفعالة الطارئة على البيئة الإسلامية ، وهو جدير أن يغير منها إما إلى الخير وإما إلى الشر ، لكنه الآن إلى الشر أقرب . فإنك إذا استثنيت ما يذاع من القرآن الكريم والقليل من محاضرات الإرشاد ، تجد الغالب على إذاعاته المجون والخنوثة والاستهتار . خذ بيدك أى برنامج عادى للإذاعة فى أى يوم واحسب ما للهزل فيه وما للجد ، تجد ما للهزل أضعاف ما للجد ، وتجد أكثر هزله هزلاً غير برىء ، بل بعض جده جداً غير برىء كذلك

على أن المصيبة بالراديو أعظم من المصيبة بالسينما من بعض الوجوه ، فإنك تستطيع أن تتقى شر السينما فى خاصة نفسك بالقعود عن الذهاب بأولادك إليها ، وإن كان فى ذلك شىء من العنت . لكن ماذا تصنع وهذا الذى تهرب منه بحرمان نفسك من تسلية السينما يدخل عليك وسط دارك من الراديو وأنت بين أهلك وذويك ؟ إن مجون الريحانى وأضرابه وخلاعة مصابنى وأضرابها تلاحق المسلم بالراديو فى عقر داره . وإذا أمكن التحرز من ذلك إلى حين باغلاق الراديو فلابد أن يأتى يوم يمل الإنسان فيه الرقابة ، ويترك الراديو كالورد الخبيث مل الراعى ذود القطيع عنه . على أن المسألة ليست مسألة فرد أو أفراد يعرفون الخطر ويستطيعون توقيه بشىء من كبت الرغبة وضبط النفس ، ولكن المسألة مسألة الجماهير التى لا تستطيع تمييزاً ولا امتناعا . فإذا لم يكن ما يذيع الراديو سليماً طيباً كان الراديو شراً ووبالاً على الناس ينقلهم خلسة عما ألفوا من الخير إلى ما لا يريدون أن يألفوا من الشر ومذاهبه ، وينبه فيهم من نزعات السوء ما لم يكن لولا الراديو ليتنبه فيهم . والراديو الآن يخلط الصالح بالسىء إلا أن سيئه أكثر من صالحه ، وهو على أى حال كان إلى الآن عاملاً على تغيير البيئة فى الأقطار الإسلامية تغييراً يبعد بها عن الإسلام

وغير الراديو والسينما من مكونات البيئة الحديثة ينحو منحاهما وإن لم يبلغ مبلغهما من القوة والذيوع . ولعل أهم هذه هى الصحف وهى مثلهما قوة هائلة تعمل فى كيان البيئة ، إما بتعمير وإما بتدمير . ولقد كان عهد ليس للصحف فى البيئة الإسلامية من أثر ، ثم جاءت الصحف وعرفها الناس لكنها فى أول عهدها لم تكن تجرؤ على الخروج عن مألوف الناس من فضيلة ودين . بل لقد كانت الكلمة العليا بين الصحف إذ ذاك للإسلامية منها أيام كان المؤيد واللواء ليس لهما فى ميدان الصحافة قريع . وكانا رحم الله أيامهما وعوض المسلمين خيراً منهما مهما اختلفت بهما سبل السياسة لا تختلف بهما سبيل الدين . فكانا لا يكادان يشيمان الخطر على الدين من ناحية ولو من بعيد حتى يهبا لاتقائه وتنبيه الناس إلى الاستعداد له قبل وقوعه . ثم ذهبت بهما الأيام فكأنما ذهبت بذهابهما ريح الدعوة لله والمنافحة عن الإسلام . وكثرت الصحف حتى صارت عشرات بعد آحاد ، لكنها كانت حرباً على الاسلام فى غالبها . كانت بين مهاجم له ومعين عليه بالسكوت أو بنشر الرد الضعيف بعد الهجوم المنيف ؛ وقل بينها ما كان يهب للدفاع حيناً بعد حين . أما الثبات فى الدفاع والصمود للخصم صمود المؤيد مثلا لربنان وهانوتو فلم يكن فى القائمين على الصحف الاسلامية من يجشم نفسه ذلك . وكان من أثر توالى الهجوم وتلكؤ الدفاع أن دخل الخصم من حصون البيئة الاسلامية حصناً بعد حصن . فذهب الحجاب وكأنما ذهب بذهابه الحياء ؛ وجاء السفور وكأنما جاء بمجيئه الفجور . وكان الفجور يكاد يكون وقفاً على الرجال فأصبحوا بعد أن فشا الرقص والاختلاط يغلبهم عليه النساء

إنا لله . لشد ما غفل عن دينهم المسلمون حتى أتوا من حيث يحتسبون ومن حيث لا يحتسبون ! ماذا كان عليهم لو أنهم عملوا بدينهم وأطاعوه فكفوا أنفسهم كل هذه المصايب والويلات ؟ إن الرجل اليوم ليأمر ابنه فلا يسمع له ، ولا يجرؤ على أن يأمر ابنته خوفاً من أن تجترئ وتجاهره بالعصيان ، كأنما إقراره إياها على خطأ لا يجعلها ترتكب غيره من الأخطاء ، أو كأنما مجاراته إياها فيما لا يرضى الدين سيجنبها الهوة التى لا بد أن يتردى فيها كل من يعصى الدين

لقد كانت البيئة الاجتماعية يغلب عليها الشر قبل الاسلام ، فلما جاء الاسلام طفق يجتث منها أصول الفساد ، وطفق يصلح ويهذب ويطهر حتى ذهب عنها الرجس ، وشاع فيها الطهر ، وعم فيها النور ؛ وأصبحت من ينشأ فيها ينشأ سليماً صحيحاً قوياً كالزرع فى التربة الطيبة يأتيه النور من كل مكان . ثم أراد الله الذى يعلم أن الانسان ابن بيئته أن يديم للانسان نعمة إصلاحها فأقام حولها وفيها الحدود حداً بعد حد كحصن اجتماعى بعد حصن يقيها تطرق الفساد . فجلد على الخمر ، وجلد ورجم على الزنا ، وحرم الخلوة ومنع الاختلاط إلا لضرورة ، واحتاط فى المنع فضرب الحجاب . وقطع يد السارق بعد أن منع الربا ، وأوجب الزكاة . فكانت بيئة طاهرة زكية يزكو فيها النشء كما يزكو النبات فى البلد الطيب . فلما أصلحها للناس أمرهم أن يحافظوا على صلاحها بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وإقامة الحدود ، وأنزل عليهم (ولا تفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها وادعوه خوفاً وطمعاً إن رحمة الله قريب من المحسنين) فأحسنوا وأطاعوا ما أقام بينهم الرسول . فلما علم صلى الله عليه وسلم أنه مفارقهم عن قريب حج بهم حجة الوداع وخطبهم خطبة الوداع التي لا يكاد يحفظها الآن مسلم :

(أيها الناس اسمعوا منى أبين لكم فانى لا أدرى لعلى لا ألقاكم بعد عامى هذا فى موقفى هذا

أيها الناس ! إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم إلى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا . ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد ...

أيها الناس ! إنما المؤمنون إخوة فلا يحل لامرئ مال أخيه إلا عن طيب نفسه . ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد . فلا ترجعن بعدى كفارا ، يضرب بعضكم رقاب بعض ، فانى قد تركت فيكم ما إن أخذتم به لم تضلوا بعده : كتاب الله وسنة نبيه . ألا هل بلغت ؟ اللهم اشهد ...)

هذا بعض ما عهد الرسول به إلى المسلمين فى ذلك الموقف العظيم . فلما قبض صلى الله عليه وسلم أحسن المسلمون خلافته وأحسنوا السمع والطاعة لله ولرسوله وللخليفة الأول من بعده ؛ وسار فيهم رضى الله عنه متأسياً بالرسول ، حاملا إياهم على الحق ضارباً لهم المثل بنفسه ، جاعلاً طاعة الله أول الأمر وآخره (أطيعونى ما أطعت الله فيكم ، فاذا عصيته فلا طاعة لى عليكم . ألا إن أقواكم عندى الضعيف حتى آخذ الحق له ، وأضعفكم عندى القوى حتى آخذ الحق منه)

فلما قبض رضى الله عنه خلفه فى المسلمين من كان يرعاهم رعى الأم ولدها ، ويذودهم عن المهالك ذود الراعى غنمه (اقدعوا هذه النفوس عن شهواتها فانها طلعة ، فانكم إلا تقدعوها تنزع بكم إلى شر غاية . إن هذا الحق ثقيل مرىء ، وإن الباطل خفيف وبىء ؛ وترك الخطيئة خير من معالجة التوبة ، ورب نظرة زرعت شهوة ، وشهوة ساعة أورثت حزناً طويلا) . وكان أكبر ما يحرص عليه رضى الله عنه ألا يتطرق إلى البيئة الاسلامية خلل أو فساد وأن يقى ضعيف النفس من المسلمين شر المغريات ، حتى أنه لما سمع المتمنية تتمنى نصر بن حجاج دعا به ، فلما رآه نفاه من الأرض، وأمر ألا يغيب رجل فى الغزو عن بيته فوق أربعة أشهر كما أمر ألا ينزل المسلمون منازل المترفين فى البلاد التى يفتحونها مخافة أن يخرجوا من أخلاقهم شيئاً فشيئاً إذا اختلفت بهم البيئات

ثم كان أن جاءت الفتن وتغير الحال ووجد الشيطان سبيلاً إلى تلك البيئة الإسلامية المصونة عن طريق الهوى . وترخص الخلفاء بعد عهد الراشدين واحتالوا على الجمع بين هواهم وبين الدين ، وهيهات ؛ فكان منهم من امتُدح وتمنى المادح عليه ألا يُحد فى الخمر فقال ذلك حد من حدود الله لا سبيل إلى إبطاله ، ولكن سأحتال لك فكتب إلى عامله على بلد الشاعر المتهتك : من أتاك بابن هرمة سكران فاجلده مائة واجلد ابن هرمة ثمانين ! وظن ذلك الأحمق أنه لم يبطل حد الله حين أفتاه شيطانه بهذا وقد أبطله بالفعل أيما إبطال إذ كان الناس يمرون على ابن هرمة مطروحاً فلا يمسونه ويقولون : من يشترى ثمانين بمائة ؟ ومع ذلك فقد كان ذلك الخليفة العباسى يوصف بفقه ويلحق بالعلماء

مثل هذا النوع من الحكام وهذا الضرب من الاحتيال على إبطال أحكام الله حين تخالف منهم هوى أو شهوة هو الذى أفسد البيئة الإسلامية بعد إصلاحها ، ففسد بفسادها الناس ، فذهبت عنهم العزة وذهب ملكهم عن أقطار استعمرها آباؤهم بالدين وحسن الطاعة لله والنزول على أمره . ولن يستقيم للناس حال حتى ترد البيئة إسلامية خالصة كما كانت (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله)

محمد احمد الغمراوى

التصوير التوضيحي في المخطوطات الإسلامية

للدكتور أحمد موسى



أتى على الباحثين فى تاريخ الآثار والفنون الاسلامية حين من الدهر قصروا فيه جهودهم على درس ما كان بارزاً من تلك الفنون للعيان فى المبانى والآثار الظاهرة ذات الوجود المادى الضخم ، مما شاهدوه من المساجد والمنائر والعمائر وكل ما بناه رجال التاريخ الإسلامى ليتخذ مكاناً بيناً فى نظر الحاكمين والمحكومين ؛ لأن الفنون الجميلة كانت ذات صفة يأبه لها الملوك والأمراء ويجيزون عليها أربابها ؛ فلم يكن للفنان المسلم مجال يظهر به الفن لعامة الشعب ، بل كان كل همه أن يتقدم إلى ملك عظيم بثمرة نبوغه الفنى ليكافئه عليها . كما أن الملوك اتخذوا عادة تشييد البناء وما يتبعها من التزيين والتزويق والتأثيث تخليداً لأسمائهم وذكر عهودهم وما اشتهروا به من الغنى والقدرة على تسخير المواهب فى تمجيد الدين تارة والمجد الدنيوى تارة أخرى

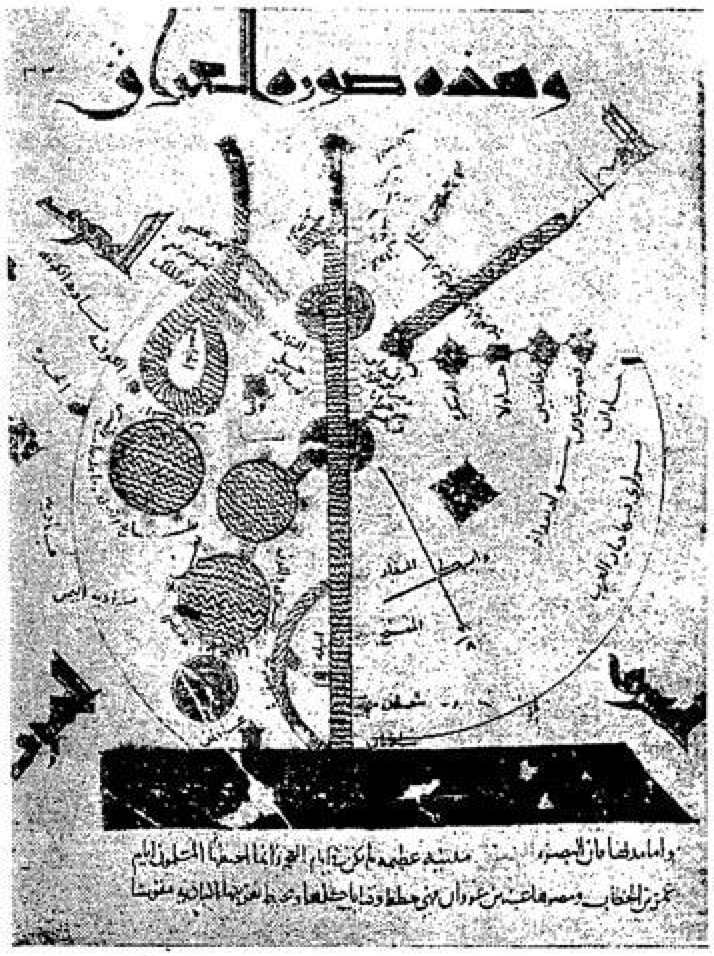
وعند ما انبرى مؤرخو الفنون الإسلامية إلى تقسيمها وتبويبها وتحديدها بعد انتشار الاستشراق فى أنحاء أوربا المتحضرة، وبعد أن طاف فريق كبير من علماء الشرقيات بلاد الإسلام وعادوا بدراسات متوافرة ومُثل للآثار التى وقعت أبصارهم عليها ودرسوها فى حواضر الشرق القريبة والبعيدة - طبق فريق منهم على تلك الفنون القواعد التى اتبعها علماء الفن الأوربى فى ترتيب الآثار ، فجعلوا أقساماً خاصة للعمارة ، وأخرى للنحت والرسم البارز والحفر ، وثالثة للتصوير وغيرها لأنواع التحلية والنقش والزخرفة

وكان هؤلاء العلماء يزعمون أن الدين الإسلامى يحرم التصوير مع أنهم رأوا آثاره ، ومع أن الدين لم يكن ليمنع هذا الفن إلا من ناحية واحدة خشية أن يتجه التأويل إلى عبادة الأصنام . هذا فى الوقت الذى لا يوجد فيه نص يتنافى مع تقدير الجمال الخالص الذى كانت نفس النبى صلى الله عليه وسلم والصحابة رضى الله عنهم مشبعة به ، بدليل ما ورد من الآيات والأحاديث والتفاسير فى تمجيده

وجعل المؤرخون همهم مقصوراً على تلك الآثار ؛ ثم خصوا كثيراً من المبانى الاسلامية بزخارفها وما فيها من نجارة وقيشانى وأشغال المعادن ؛ كذلك ما كان على الحلى والحلل وفى الأقمشة من الخز والديباج والاستبرق من تطريز وكتابة وصور . هذا إلى جانب دواوين الشعر التى لم يجد المسلمون مانعاً من تحليتها بتصاوير عجيبة للنبات الذى اتخذوا منه وحدات زخرفية كالأزهار والسنابل والأشجار ، والحيوان كالسباع والغزلان والظباء وطيور البر والبحر والأسماك . ولكنه لوحظ أن الفنان أمسك يده حينما وصل إلى تصوير الانسان ، لا خشية الكفر ولكن خشية الملام والفتنة . واستمر الامساك عن تصوير الانسان حيناً حتى ازدهر الاسلام فى بغداد ، فنرى أحد المصورين من الفرس يزين قصر أحد الملوك المسلمين فى بغداد بفصول من قصة يوسف وزليخا توضيحا وشرحاً لديوان الشيرازى الذى جمل من تلك السورة القرآنية ملحمة شعرية أتى فيها على وصف الغرام الذى كان مستولياً على فؤاد تلك الأميرة المصرية نحو ذلك النبى العبرى

إلا أن هناك جانباً من الفن الاسلامى لم يُلتفت إليه كثيراً قد اهتدينا إليه ، وهو ما زينت به كتب العلماء والمؤرخين والأدباء من الصور التوضيحية فى الكتب . وكان أولها القرآن الكريم الذى بذلت الجهود فى تزويقه وتزيينه وتحليته ، وإن لم يكن بنصوصه فى حاجة إلى التجميل والتزويق . ولا تزال نسخ عدة منه الزينة الكبرى والحلية المثلى لكثير من المتاحف ودور الكتب فى الشرق والغرب ، التى اتخذت وجوده فيها مفخرة وبهجة ودليلا على الغنى الفنى والثروة الأدبية .

ولم يكن فى استطاعة بعض المتزمتين من رجال التفسير أن يمنع فريقاً من الفنانين من إدخال التصوير فى الكتب ، بدليل ما جاء فى مقامات بديع الزمان المتوفى سنة ١٠٠٧ م ومقامات الحريرى(١) (١٠٥٤—١١٢١م) التى تجلى فيها التصوير بالألوان لتمثيل مغامرات البطل المشهور أبى زيد السروجى وغيره



١ — صورة العراق — منقولة من كتاب صور الأقاليم السبعة

وشمل غيرها من الكتب ككليلة ودمنة ، وبعض أجزاء الأغانى(٢) للاصفهانى (٨٩٧—٩٦٧م) وألف ليلة وليلة ، كثيراً من الصور الرائعة التى دلت إلى حد بعيد على الدقة والتذوق .

ولا يمكننا أن ننكر أن فنانى الفرس كانوا أسبق إلى التصوير من سواهم ؛ فقد أعطاهم الشعراء الفحول كالفردوسي المولود سنة ٩٣٩ م ، وعمر الخيام المولود فى القرن الحادى عشر ، والسعدى (١١٨٤ — ١٢٩١ م) وحافظ المتوفى سنة ١٣٨٩ م وغيرهم ، موضوعات منوعة توحى إلى المصور فكرة الرسم لتوضيح النصوص . فالشاهنامة وحدها وهى تنطوى على جزء عظيم من تاريخ إيران ، أشبه شىء بالياذة هوميروس ، وفيها من أخبار الملوك والأمراء وخدع الحروب وحيل السياسة ووصف الأقطار ومواقع البلدان وجمال التصور وفتنة الجبال والوديان ما جعل التصوير فيها أمراً محتما . وكذلك ما ورد فى شعر السعدى(١) من النوادر والقصص فى بستان الورد . دع عنك رباعيات الخيام(٢) وما اقتضته من تصاوير تمثل الشاعر الفنان المحب للخمر المفتون بالجمال المسحور برشاقة التكوين الجسمانى ، وهو يطرق باب الحان ليوقظ رفاقه لمعاقرة أقداح الشراب قبل بزوغ ألوان الفجر ، فلم يكن للمصور بد من الخضوع لذلك الالهام الشعرى الموسيقى القوى فى سبيل الحب واندفاع النفس . وهذا هو الذى حدا بالمصورين إلى تصوير الانسان فى أوضاع مختلفة أهمها أوضاع الحرب والحب ، ولا أجمل من تلك الصورة التى رسمت توضيحاً لقول الشاعر :

لم يخلق الرحمن أجمل منظرا من عاشقين على فراش واحد

لأن المصور قد أوتى من نقاوة الالهام وطهارة الروح وسمو الخيال وتمجيد الجمال ما جعل صورته آية فى العفة وجميل الظن مع اجتماع الحسن والشغف الظاهر فى أعين العاشقين .

من أجل هذا كله وجب على القارئ كلما قلب بين يديه كتاباً إفرنجياً مصوراً أو مزيناً بالرسوم ؛ أن يتذكر أن هذا الفن وهو توضيح النصوص بالتصاوير ، إنما هو اقتباس من فن شرقى قبل كل شىء ، وأن الذى فكر فى تزيين دواوين الشعراء وكتب القصص والتاريخ بالصور كانوا من أهل الشرق كالهنود والفرس وبعض السوريين ، فى الوقت الذي لا ننكر فيه على بعض علماء اليونان أنهم وضحوا كتباً من تأليفهم برسوم تعين على فهم النصوص دون أن يكون لهذا أثر كبير فى ابتكار المشارقة لفنون تحلية الكتب

وإننا لا نذكر أن هذا البحث لا يزال بكراً ، لم تتجه إليه الأنظار ولم يطرقه باحث ، كما أننا لا نذكر أنه كتلك الموضوعات التى سبق البحث فيها فلا تكلف كاتبها مجهوداً كبيراً ، إنما نذكر

(١) راجع مقدمة : De Sacy, Maqamat el Hariri, Paris 1882

(٢) انظر الصورتين الافتتاحيتين للجزء الثانى والرابع المحفوظين بدار الكتب المصرية (مخطوطات)

(١) راجع Der Fruchtgarten von Saadi, Ottokar Maria, Wien 1852.

(٢) راجع :
Christensen, Omar Khajjams Rubaijat, Kopenhagen 1903.

أنه قد آن لنا أن نختط خطة أخرى فى دراسة الآثار الاسلامية ؛ فندرس الطريف الجديد

ولما كانت العلوم التطبيقية أول ما اتجه إليه نظرنا فى هـذا البحث ، وكان أقدم الـكتب المخطوطة فى هذا الموضوع حسب ما عثرنا عليه ، كتاب أبى زيد البلخى (نسبة إلى بلخ فى جنوب أفغانستان) رأينا أن نبدأ بتعريف إحدى صوره وهى صورة العراق فى زمانه ، والتى قصد بها أن تكون خريطة لتلك البلاد ، وهى الخريطة التى اصطحبها ياقوت الحموى الإغريقى الأصل (١١٧٩ — ١٢٩٩م) أثناء رحلته فى سوريا وفلسطين كما ذكر ذلك فى كتابه إرشاد الأريب ، عند ما نوه بذكر كتاب البلخى ، مما يدل على قيمته فى عهده

وقد جعل البلخى للأنهـار صورة تشبه الخطوط الغليظة المهشرة رمزاً للماء ، وأحاط المدن والمعالم بدائرة تحدد القطر المقصود بالوصف ، ورسم نهر دجلة وسطه فقسم البلاد إلى قسمين ، وأظهر مصبه فى الخليج الفارسى عند شط العرب ، ورمز للمدائن بمربعات ومتوازيات أضلاع ودوائر ذات مساحات مختلفة تناسبت على ما يظهر مع قيمتها المدنيـة ، ولا يضيره أنه جعل الخريطة بأكملها منحرفة نحو خمس وأربعين درجة عن الأفق . ومن المدن الواضحة على الخريطة بغداد والبصرة كما يتضح من النظر إليها

والخريطة الثانية مختارة من كتاب نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق للشريف الادريسى المولود حوالى عام ١١٠٠ ، وهو من أمهات الـكتب فى علم وصف الأرض ومن أبرزها تأليفاً وأعرقها أثراً منذ القرون الوسطى . وقد نقل إلى كثير من اللغات الأوربية لاسيا اللاتينية والايطالية والفرنسية ، وضعه الادريسى تلبية لرغبة الملك رودريجو (روجر الثانى ١٠٩٧ — ١١٥٤ م) ملك صقلية ونابولى ، الذى كلفه بعد دعوته إلى بلاطه وضع هذا الـكتاب ، وفرغ من تأليفه فى منتصف القرن الثانى عشر المسيحى . والمؤلف عالم مغربي من مواليد ثغر سويتا ، ذو ثقافة عربية أندلسية وذهن أوربى ، وكان فى مقدمة الرحالة الجغرافيين الذين جابوا الأقطار ، وهو سابق على الرحالة ليفنجستون [١] (١٨١٣ — ١٨٧٣) والرحالة ستانلى [٢] (١٨٤١ — ١٩٠٤) وغيرهما من الذين قرروا أنهم كانوا أول من اكتشف منابع النيـل ، ووضعوا هم ومن سبقهم أسماء ملوكهم وأمرائهم على البحيرات التى رسمها الادريسى فى إحدى خرائطه الفذة (ش٢) لسبعة قرون قبل مولد هؤلاء المستكشفين . فبينما نرى بحيرتى فيكتوريا نيانزا (أصلها أوكاريو نيانزا) وألبرت نيانزا (أصلها موتان زيجا) اللتين تتكونان من المياه المنحدرة من جبال القمر قد تغير اسمهما فى الجغرافية الحديثة ، لا نرى الادريسى يفـكر فى إطلاق أسماء بعض خلفاء المسلمين أو أمرائهم على تلك البحيرات التى لا يبعد أن يكون قد رآها بعينه كما رسمها بيده ، ونرى نهر النيل بعد تدفقه من تلك البحيرات والتفافه فى وادي السودان وعبوره القطر المصرى ينصب فى البحر الأبيض المتوسط الذى هو جزء من بحر هائل أحاط بالخريطة الشاملة لبقع بيضاء تمثل الجزائر وأشباهها .

وإذا انتقلنا إلى فنون المقاتلة التى كانت ولا تزال شاغلة لأذهان الملوك ، نجد سفراً شاملا لطرقها وقواعدها ، اسمه كتاب



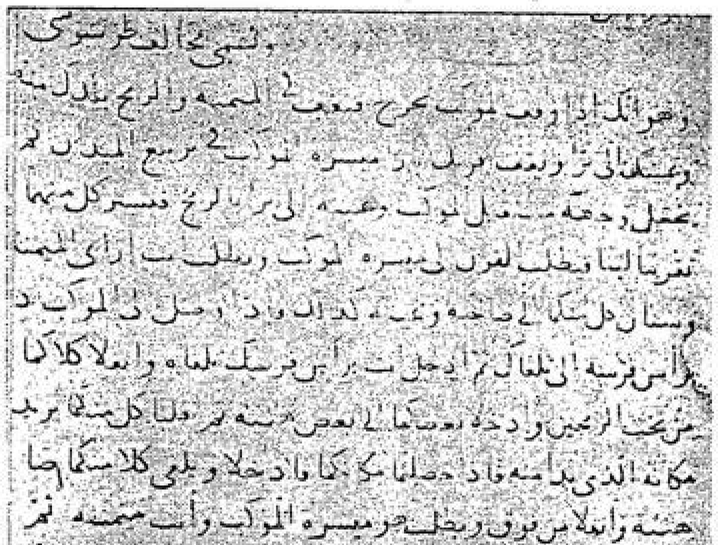
٢ — خريطة الأدريسى — منقولة من كتاب نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق

(١) راجع The last journals of Daurid Luirinstone in Central Africa, publ. by H. Waller, 2 Vols., Lond. 1874.

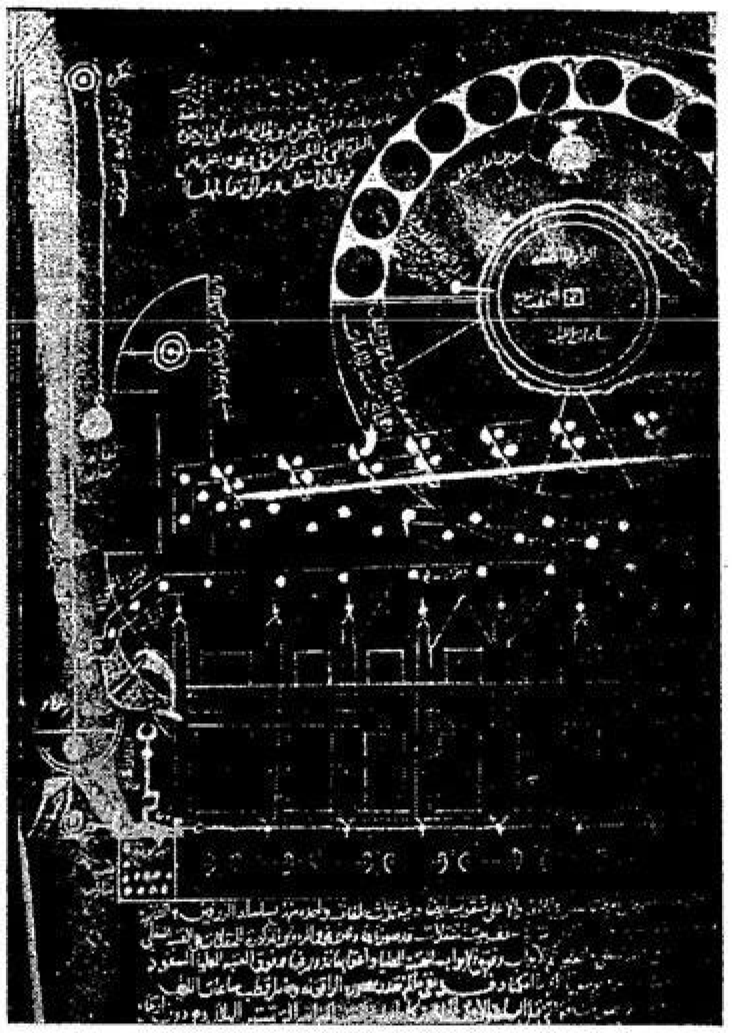
(٢) راجع Henry Morton Stanley, Through the dark Contintinent, Lond. 1878.

السؤال والأمنية فى أعمال الفروسية لمحمد بن زين الدين العثمانى ، يرجع تاريخ تأليفه إلى القرن الخامس عشر الميلادى ، وهو مزين بتصاوير توضح فصوله . والصورة (ش ٣) تبين فارسين وقد امتطى كل منهما ظهر جواده وربط ذيل كل منهما بالآخر حتى لا يفترا ولا يبتعدا ؛ فيتمكن كل فارس من مبارزة خصمه ، ووقف الجوادان على أرض مزروعة ذات زهر ، وكان المصور حريصاً على تجميل الخيل وسروجها كما تلاحظ على اللوحة

ومما يثبت نجاح المسلمين فى العلوم الفلكية والميكانيكية التى بنى عليها فن التوقيت بالساعات بعد المزاول ، ما نراه فى الصورة الرابعة المنقولة من كتاب علم الساعات والعمل بها تأليف رضوان ابن محمد الخراسانى ، والتى تمثل دائرة عليها ساعات النهار الإثنتا عشرة ، وساعات الليل نظيرتها فى النصف الأعلى من الدائرة حيث ترى قنديلاً معلقاً بسلك رفيع . وإلى اليسار ثقلان معلقان بسلك آخر ، أحدهما توسط ارتفاع الصورة ، والآخر قريب من أسفلها ، وهما متصلان بالسلك المرتكز على بكرة فى الركن الأعلى الأيسر .



٣ — الفارسان — منقولة من كتاب السؤال والأمنية



٤ — صفحة منقولة من كتاب علم الساعات والعمل بها

وعند الثقل الأسفل تشاهد طيراً كان المقصود منه أن ينقر بمنقاره لتحديد الوقت . أما المجارى الرفيعة التى توسطت الصورة حيث النقط البيضاء المستديرة ، فهذه كانت طريقا لأثقال تمر منها فى أوقات معينة ، مارة بفتحة فى رأس الطائر الذى ترى عند قدميه وعاء نصف مستدير لجمع هذه الأثقال

والصورة الخامسة مأخوذة من فصل من كتاب السر الروحانى فى علم الكيمياء القديمة الذى يرجع تاريخ تأليفه إلى القرن السابع عشر الميلادى ، وكتب فيها السويد في الطبايع فى العمل الأول ، وبالنظر إليها ترى رأس الغول فى الركن الأعلى الأيسر ، وهو عبارة عن وجه مستدير لآدمى له عينان واسعتان مستديرتان وأنف أفطس وأسنان فظيعة ، وإلى جانبه عقاب واقف على قوس وآخر على شجرة مثمرة وهو أسود اللون ، قال المؤلف : « وقد طار الناس من هذا السواد الأول ، وأما الغراب الثاني فمنقاره أحمر » ، وفى وسط الصورة على اليسار ترى رجلا قد وقف إلى فرن ، ووضع على رأسه غطاء أشبه بالقاووق

وأمسك بيسراه شيئاً يخيل إلينا أنه بوتقة ليصهر فيها المعادن الخسيسة بقصد تحويلها إلى ذهب ، وفى الوسط غراب أسود حالك السواد ، وطير مقفص على اليسار . وعند ذيله وعلى يمين الصورة تشاهد حوضاً رقد فيه إنسان بعينين مفتوحتين ورسمت أعضاؤه بكيفية لا تخرج عن طريقة رسم التوصيلات الكهربائية اليوم ، وكتب إلى جانب الحوض حمام مارية حيث تسلب روح الانسان بطريقة السالب والموجب ، أما الركن الأيسر فهو ملئ بصور الآلات والأدوات إلى جانب الرموز الكيميائية القديمة

ينتج مما تقدم أننا قد اهتدينا بالبحث إلى باب جديد من الفنون الإسلامية تناولناه بشيء مبسط من التسجيل العلمى ، لم تشرئب أعناقنا إلى قباب المساجد ، ولا إلى رؤوس المآذن ، ولا إلى سقف العمائر لنجده ، ولكننا وجدناه فى الكتب المهملة والكنوز المتروكة ، حيث نجد فى البحث والتنقيب عن معالم جديدة للحضارة الإسلامية المسجلة عن طريق الفن فى مؤلفات المسلمين ، الشاملة لعلوم الطب والجراحة والنبات والحيوان مما لا يتسع المجال هنا لذكره وإيضاحه . فإن كتبنا اليوم لنفتتح هذا البحث فاننا نكتب ليكون استهلالاً لسلسلة بحوث تدل على عظمة الحضارة الاسلامية عن طريق التسجيل الفنى ، مؤملين أن يتناول المسلمون فى نهضتهم مؤلفات أجدادهم بتلك الروح التى تناولها بها أهل أوروبا ؛ فيكون لنا بعث وإحياء لا يقلان عن بعث وإحياء أوروبا فى عصر الرفعة أو ما يمهد السبيل إلى نظيره

أحمد موسى
الحائز على دبلوم الدراسات العليا لتاريخ الفن العام
وأجازة الدراسة الأركيولوجية الاغريقية
ودكتوراه الفلسفة من جامعة برلين



٥ — الكيمياء القديمة — منقولة من كتاب السر الروحانى

١٠ ، ٣٢

قتيبة الباهلي

البطل الفاتح

للمستشرق الانجليزي هـ. أ. ر. جب
الأستاذ بجامعة إكسفورد

إن انتصار الجيوش الإسلامية فى آسيا الوسطى أيام عهد الوليد الأول إنما يرجع قبل كل شىء إلى التعاون التام بين عبقرية الحجاج الحكيمة ومهارة قتيبة الحربية . ولقد بولغ — من بعض النواحى — فى كفاية قتيبة بن مسلم الباهلى فى قيادته الجحافل ، وإن كانت المصادر العربية لا تنكر الحقيقة الواضحة فى أن مقدرته لا ترتكز كل الارتكاز على العبقرية . ويتجلى لنا مراراً كثيرة إلى أي مدى كان دؤوب الوالى على الاهتمام بتقدم جيوشه ، وما كان يأخذ به نفسه من وضع خطة القتال ، ولو أن فضل إظهارها وانتهائها بالنصر المؤزر يرجع فى الحقيقة إلى قتيبة . ويظهر أن الحجاج كان كبير الثقة فى قائده إلى غير حد ، وكما أنه لم يكن ليتوانى عن تعنيفه ولومه وتحذيره إذا جدّ ما استدعى ذلك ، كذلك كان لا يحجم عن إظهار تقديره لنجاح قتيبة . وسرعان ما أدرك العرب فى جميع البقاع أن مقدرة الحجاج تشد من أزر قائدهم وإن استترت ، فكان ذلك الإدراك مبعث كثير من هذه الهيبة التى حالت دون حدوث أى خُلف فى حياته

أما العامل الثانى الذى ساعد فى الواقع على تلك الفتوح فقد كان ما قام به قتيبة خلال متابعتــه الفتح من توحيد جهات خراسان ، وتأليفه الفرس والعرب ، وقيس واليمن . ولم يكن من الهين عليه أن يستبقى حماسة جنده — التى لا يعرف التخاذل إليها سبيلاً — إزاء معارك طويلة الأجل حاميـة الوطيس ، وهيهات أن يقصر تفسير هذا الحماس على أنه الرغبة فى الغنيمة الوفيرة فحسب . وليس من البعيد أن يكون مرجع نجاح قتيبة فى الغالب إلى مقدرته الإدارية أكثر من رجوعه إلى حكمة قيادته . ويظهر أنه أدرك أن استتباب سلامة ودعائم الحكومة العربية فى ولاية كخراسان ينبغى أن يقوم — طوال حكمها — على تعاون الشعب الفارسى الذى يؤلف الغالبية العظمى فى الإقليم : الأمر الذى لم يقم به حتى الآن أمير عربي فى الشرق

ولقد أظهرت حدة النضال الحزبى عظيم الخطورة فى الاعتماد على عون العرب فحسب ، وعلى الأخص فى وجه حركة كتلك التى أضرم لهيبها يزيد . ومن ثم فقد اكتسب قتيبة — بعمله الإيجابى هـذا — ثقة الفرس وكافأها من جانبه بالثقة أيضاً . حتى ليكاد يخيل الينا أنه باستماله — طول حكمه — لموظفين من الفرس وتقديمه الولاة الايرانيين إنما كان يمدهم « العشيرة » التى كان يحتاج اليهـا بين العرب . وعلى الرغم من أن ذلك قد جلب عليه سخط العرب وكان عاملا قوياً فى إسقاطه ، إلا أنه فى ذلك كان أول دافع لإثارة الشعور باسترجاع العاطفة القومية فى نفوس فرس خراسان .

كذلك كان مركز آسيا الوسطى مشجعاً للعودة إلى محاولة ضم بلاد ما وراء النهر الغنية إلى المستعمرات العربية ، وإن كنا فى شك غير قليل إزاء الأخبار المتعلقة بمدى اهتمام العرب بهذه الناحية . ففى سنة ٦٨٢ م ، بينما دبّ الضعف الداخلى فى الصين من جراء مكائد الامبراطورة ڤو Wu ، وبينما كانت يداها مصفدتين بحروبها مع التبت قام الأتراك الشماليون أو الشرقيون باسترداد استقلالهم ، ولم تفلح الامبراطورية الجديدة مطلقاً فى بسط نفوذها ثانية على الأقاليم الغربية فى الخانات السابقين ، غير أنها مدّت حكمها — بواسطة الحملات المتواصلة — على القبائل العشر التى تنزل إيلى Ili وتشو Chu التى يقال إنها « قد تلاشت فى أغلبها » وفى سنة ٧٠١ م غزا الأتراك الشرقيون سُجْديانا Sogdiana ، بيد أنه ليس ثمت داع للاهتمام جدياً بالقول بأن قوات المهلب قد تأثرت بهـذه الغزوة ، ولو أنه كثيراً ما رُدِّد هذا القول ، ولا بد أن التدمير والخسارة اللذين كانت تتسم بهما هذه الغزوات بلا استثناء قد ساعدا على إضعاف موارد أمراء الرعية الذين كان لهم نصيب واهٍ فى اختيار ابن الخان ليقود القبائل العشر . وعلى أية حال فإن الحرب الدائمة التى كان يثير ضرامها الأتراك الشرقيون ضد التركش Türgesh من ٦٩٩ إلى ٧١١ م قد حالت فى الواقع بينهم وبين إرسال نجدات إجابة لاستغاثات كانت تصلهم من سجديانا بطلب العون (١) منهم . كذلك لم يكن

---

(١) Chavannes : Documents sur les Tou-Kiue occidenteaux (طبعة سنت بطرسبرج سنة ١٩٠٣) PP. 42, 282.
Marquart : Die Chronologie der Alttürkischen Imschrifter (ليبزج ١٨٩٨) P. 15. راجع كذلك الطبري ج ٢ ص ١٠٧٨ و ١٠٨٠

من المستحيل على التركش التدخل فى سجديانا خلال هذا العهد نفسه (١)

ويقصد مؤرخو العرب — بلا استثناء — بكلمة « الترك » جميع السكان المحليين الذين لا يستبعد أنه كانت فيهم إبان ذلك الوقت عناصر تركية . والواضح أن الاشارات العرضية إلى الخاقان إنما هى نعوت نغر (اللهم إلا إذا أمكن إرجاعها إلى الرؤساء المحليين وذلك أمر بعيد الاحتمال) ؛ وإن قصة ٩٨ هـ التى اتخذتها فكرة التدخل دعامة لها إنما هى من نسج خيال باهلى بحت ، وخلاصة القول أن تجربة العرب فى السنوات الأخيرة ترينا أنه كان من المحال على قتيبة أن ينعم بهذا المجد الباذخ من النصر لو أن كتائب كبيرة من الترك وقفت وراء سجديانا تشد من أزرها فى مقاومتها . وتقع فتوح قتيبة بطبيعة الحال فى أربعة أوقات هى :

١ — سنة ٨٦ هـ (٧٠٥ م) حيث استرد إقليم طخارستان الأدنى

٢ — فتح بخارى من ٨٧ — ٩٠ هـ (٧٠٦ — ٧٠٩ م)

٣ — تركيز نفوذ العرب فى وادى جيمون وامتداده إلى صغد بين سنتى ٩١ و ٩٣ هـ (٧١٠ — ٧١٢ م)

٤ — الحملات على ولايات تركستان ، من ٩٤ — ٩٦ هـ (٧١٣ — ٧١٥ م)

* * *

أما عن إقليم طخارستان الأدنى فقد كان الجهد قبل قتيبة منصباً على كبت كل ثورة تنشب فى هـذا الاقليم . وفى ربيع السنة السابعة والثمانين للهجرة (٧٠٥ م) التأم الجيش وسار من « مرورود » وطالقان إلى بلخ ، ولقد خضعت المدينة — كما ورد فى إحدى روايات الطبرى — دون نضال ما . وتشير رواية أخرى إلى شبوب ثورة بين بعض السكان ، وقد يمكن عد هذه الرواية وإن لم تكن فى وضوح الباهلية — كسابقتها لورودها على لسان أخى قتيبة ولأنه يُرى من ورائها لاقامة دعوى باهلية على البرامكة . ولقد يكون هـذا الرأى هو الأدنى إلى الصحة ما دمنا نسمع من أن بلخ قد أضحت خربة بعد أربع سنوات من ذلك (١)

وتلا إخضاعَ بلخ إخضاعُ تيش Tieh ملك شغانيان الذى يحتمل أنه تعاون مع المفضل فى الهجوم على ترمذ قبل ذلك بعام واحد . ويظهر أن الدافع له على عمله هذا إنما هو الصراع مع ملك شـوهان فى الأودية العليا لنهرى سرخان وألينجاليا ، وكان يأمل أن يستخدم ضده الجيوش العربيـة جزاء مساعدته إياها . وحقيقة الواقع أن المفضل قد دبّر حملة ضد شومان قبل استغاثته ، وكانت قد خرجت تحت إمرة قتيبة الذى كان أكثر الجميع استعداداً للنهوض بها ما دامت تؤكد سلامة الوصول إلى الطريق الجنوبي للبوابة الذهبية . وبعد أن فرغ قتيبة من إخضاع ملك غِسلَشْتان Ghislashtan الذى كان من نبعة تركية كما يذكر يوان شوانج Yuan Chwang . وآب قتيبة بمفرده إلى مرو تاركا جيشه يسير تحت إمرة أخيـه صالح الذى قام بعـدة غزوات صغيرة أثناء الطريق .

وإنه لمن الواضح الجلىّ — على الرغم من زعم البلاذرى — أن هذه الغزوات لا بد أنها قد وقعت فى الأقاليم المجاورة لنهر جيحون ، ومع ذلك فان فى رواية الطبرى نقصاً (٢)

وهكذا فإن قتيبة لما عزل (نيزك) فى بادغيس قلب الثورة أمضى شهور الشتاء فى مفاوضته عن طريق « سليم المشير » وهو فارسى نافذ الكلمة قد برهنت حنكته — أكثر من مرة — فى تصريف أصعب المفاوضات على حاجة قتيبة القصوى إليه . وقد أغرى « نيزك » على التسليم ، وسيق إلى مرو وقرّت الأعماد على ألا يدخل قتيبة بادغيس بشخصه . ومع ذلك فإن الحاكم — من باب الاحتياط — قد أمر أن يصحبه (نيزك) فى جميع حملاته ، ومن ثم فإنه — على الأقل فى هذه اللحظة — كان قد أمن من خطر اندلاع ثورة فى خراسان بطريقة شريفة لكلا الجانبين ؛ وقام ابن بيروز قافلاً إلى الصين ينتظر سنوح فرصة تكون أكثر مواتاة له (٣) .

ا . ه . جب

(١) كما يرى ذلك الأستاذ هوتسما ، راجع Gotting. Gelehrt. Anz. 1899. P.P. 386 - 387.

(١) راجع الطبرى ج ١ ص ١٢٠٦

(٢) من قراءات برتولد فى Turkyestan v' Epokhu Mongolskavo Nashystviy P. 91. N. 5 and P. 76. (سنت بطرسبرج ١٨٩٨)

(٣) الطبرى ص ١١٨٤ و ١١٩٥ والهمدانى فى كتاب البلدان

مظاهر الحكم في مصر الأموية

للدكتور حسن إبراهيم حسن
أستاذ تاريخ الإسلام بكلية الآداب



كانت لمصر فى العصر الأموى بعض مظاهر عامة لا يستطاع إغفالها كظهور الروح القومية بين المصريين ، وعلى الأخص بعد كتابة الدواوين بالعربية في عهد الوليد بن عبد الملك ابن مروان سنة ٨٧هـ بعد أن كانت تكتب بالقبطية ، وما انطوى عليه هذا العمل من إقصاء القبط عن كثير من مناصب الدولة ، وكانوا يقومون بجباية الخراج ، وإليهم تسند الوظائف الكتابية ؛ مما أدى إلى إحياء روح القومية عند القبط ، ودفع بهم إلى الصياح والقيام فى وجه الولاة ، وما كان أيضاً من اشتداد العمال فى جمع الخراج وظهور روح العصبية بين القبائل العربية ، وكان لهذا العصر مزاياه ومظاهر حضارته ، فقد امتاز بعض ولاته بعطفهم على القبط ، فسمح مسلمة بن مخلد (٤٧ — ٦٢ هـ) لهم بأن يبنوا كنيسة فى الفسطاط .

ولقد ولى مصر فى هذا العصر رجال عرفوا بالكفاية والدراية وحسن السياسة فنشروا العدل بين الناس ، وأتوا بضروب من الإصلاح تشهد بمبلغ اهتمامهم بترقية الزراعة والصناعة وفن العمارة وغيرها

ومن بين هؤلاء مسلمة بن مخلد [1] فقد بنى بالروضة مقياساً للنيل وداراً للصناعة [1] ، ورد الروم على أعقابهم حينما نالوا البرلس ، واهتم ببناء المساجد وإصلاحها ، فأمر فى سنة ٥٣ هـ بجامع عمرو ابن العاص فهدم وبنى من جديد ، وأمر فى السنة نفسها بابتناء منارات المساجد كلها

ولقد وفّى شروط النيابة عن الامام فكان يقيم الصلاة بنفسه طول مدة ولايته ، ونظم الأذان فكان مؤذنو الجامع العتيق يؤذنون الفجر إذا مضى نصف الليل ، فاذا فرغوا من أذانهم أذن كل مؤذن فى الفسطاط فى وقت واحد ، وأمر ألا يضرب بناقوس عند أذان الفجر .

وكان عبد العزيز بن مروان من أحسن الولاة الذين حكموا مصر فى هذا العصر . جاء فى صحبة أبيه مروان حين جاء لاسترداد هذه البلاد من عامل عبد الله بن الزبير ، وبقى فيها شهرين . ولما عزم مروان على العودة إلى الشام جمل صلاة مصر وخراجها إلى ابنه عبد العزيز ، وكان بعض المصريين فى ذلك الوقت على الشنآن لمروان ولبنى أمية ، فخاف عبد العزيز عاقبة مُقامه فى هذا البلد وأفضى بذلك إلى أبيه ، فرسم له هذه الخطة المثلى التى ينبغى أن يسير عليها ، فيتألف قلوب المصريين على اختلافهم . وتبين له أن هذا الأمر لا يمكن تحقيقه ، إلا إذا أسرهم عبد العزيز بجوده وإحسانه ، وجذبهم إليه بالمودّة ولين الجانب والبشاشة ، وبين لكل زعيم أنه من خاصته ، وبهذا وحده يتفانى الجميع فى خدمته ، ويجمع الكل على طاعته . يقول الكندى [2] قال عبد العزيز : « يا أمير المؤمنين ، كيف المقام ببلد ليس به أحد من بنى أمية ؟ » فقال له مروان : « يابنى عُمَّهم باحسانك يكونوا كلهم بنى أبيك ، واجعل وجهك طلقاً تصفُ لك مودتهم ، وأَوْقع إلى كل رئيس منهم أنه خاصَّتك دون غيره يكن عيناً لك على غيره وينقاد قومه إليك . وقد جعلت معك أخاك بشراً مؤنساً ، وجعلت لك موسى ابن نصير وزيراً ومشيراً وما عليك يابنى أن تكون أميراً بأقصى الأرض . أليس ذلك أحسن من إغلاقك بابك وخمولك فى منزلك ؟ »

هذه هي النصيحة الذهبية التى زود بها مروان ابنه عبد العزيز عند توليته أمر مصر . ولم يفت مروان أن يزيد ابنه من النصائح

(١) ذكر السيوطى (ج ٢ ص ٥) أن مسلمة ولى مصر من ٤٧ — ٥٩ هـ وهذا خطأ

(١) المسعودى : مروج الذهب ج ٢ ص ٣٦٦

(٢) الكندى : ص ٣٨ — ٤٠ والمقريزى : الخطط ج ١ ص ٣٠١ والانتصار لابن دقماق ج ٤ ص ٦٢ — ٦٣

في وصية أخرى ما يكفل له الراحة والطمأنينة في هذا البلد عند رحيله إلى الشام ، فلقد أوصاه بتقوى الله في السر والعلانية وبالبر بالفقراء ، وبتنفيذ وعده إذا ما وعد ولو حال دون ذلك شوك القتاد ، وأن تكون المشورة رائده قبل الفصل في أمور الدولة ، وبذلك تلهج الألسنة بالدعاء له ويأمن الفتن والقلاقل [1]

ولقد عمل عبد العزيز بنصائح أبيه فنجحت سياسته في مصر النجاح كله ، وأتى في عهده بكثير من ضروب الاصلاح فبنى مقياساً للنيل ، وزاد في الجامع العتيق من ناحية الغرب ، وأدخل في شماله رحبة فسيحة [2] وأقام على خليج أمير المؤمنين قنطرة عند الحمراء القصوى بطرف الفسطاط وكتب عليها اسمه وذلك سنة ٦٩ هـ [3] ، واتخذ حلوان داراً لاقامته بعد أن أصيب بداء الجزام على ما يخالف قول المؤرخين من أنه انتقل إليها لتفشى الوباء في الفسطاط ، وأنشأ بها بركة كبيرة ساق إليها الماء من العيون القريبة من المقطم على قناطر aqueducts تصل عيون الماء بالبركة . وفي حلوان غرس عبد العزيز النخيل والأشجار وبنى المساجد والعمارات الفخمة . حتى قيل إنه بذل في سبيل ذلك مليون دينار [4] ولقد بلغ من عنايته بفن العمارة والتماثيل أن ابتنى في الفسطاط حماما لابنه ذبان ، وأقام على باب هذا الحمام تمثالاً عجيباً من زجاج على شكل امرأة وأطلق عليه أبو مرة ، وباسمه تسمت القيسارية التي كانت ملكا لعبد العزيز باسم قيسارية أبي مرة ، وكانت تعرف في زمن ابن دقماق (المتوفي سنة ٧١١ هـ) بحمام بثينة [5]

نعم ! لقد طالت ولاية عبد العزيز على مصر فأتيح له أن يأتي بكثير من الاصلاح ، واستطاعت البلاد في أيامه أن تظهر بمظهر النشاط الأدبي والمادي . ولقد بالغ الشعراء فيما أتاه هذا الوالي من أعمال البر والاحسان والكرم ، فقال بعض المؤرخين إنه « كان له ألف جفنة تنصب حول داره ، ومائة جفنة تحمل على العجلات ويطاف بها على قبائل مصر . وفي ذلك يقول الشاعر :

(١) الكندى ص ٤٨ ، والمقريزى في الخطط ج ١ ص ٢١٠
(٢) الانتصار لابن دقماق ج ١ ص ٦٣
(٣) الانتصار لابن دقماق ج ٤ ص ٦٣ ، ١٢٠
(٤) أبو صالح الأرمني ورقة ٥٢ ب ، ٥٣ ا
(٥) الانتصار ج ٤ ص ١٠٥

كلُّ يومٍ كأنه يومُ أضحى عند عبد العزيز أو يومُ فِطر
وله ألف جفنـة مترعات كلَّ يوم تمدُّها ألف قِدْر [1]

هـذا وبالرغم من أن خراج مصر كان إلى عبد العزيز بن مروان ، فقد قيل إنه لم يترك عند وفاته من المال غير سبعة آلاف دينار عدا أملاكه في حلوان ، وقيسارية أبي مرة وما خلفه من الثياب والخيل والرقيق . فلا غرو إذا أجمع النـاس على محبته ورضوا عنه وعن ولايته . ورثاه الشعراء أحسن رثاء فقال سليمان ابن أبان الأنصارى :

فمن ذا الذي يبني المكارم والعُلا
ومن ذا الذي يُهْدَى له بعدك السِّفر
فكنتَ حليف العرف والخير والندى
فمُتن جميعاً حين غيَّبكَ القَبْرُ
فبعدك لا يُرجى وليدٌ لنفعةٍ وبعدك لا ترجى عوان ولا بكر

تلك هي مصر في فترة من حياتها الإسلامية الزاهرة في عهد عبد العزيز بن مروان من بني أمية .

حسن ابراهيم حسن

(١) الكندى : ص ٥١ — ٥٢

التصوف الإسلامي

نشأته وأصوله

للمستشرق الإنجليزي الدكتور رسولد نيكلسون
الأستاذ بجامعة كمبردج



يعدّ الصوفيون الحسن البصري واحداً من جماعتهم. والواقع أنه كان إلى حد بعيد يعلّق أهمية عظمى على الاستقامة النفسية، ولم يكن قانعاً بالعبادات الظاهرية فحسب. ولقد قال: «مثقال ذرة من الورع السالم خير من ألف مثقال من الصوم والصلاة[1]» بيد أنه على الرغم من أن بعض أقواله الواردة في التراجم المتأخرة تؤيد الزعم القائل بأنه كان صوفياً عميقاً، إلا أنه ليس ثمت شك في أن تصوّفه — إذا جاز أن ينعت بهذا الاسم — كان من النوع الشديد الاعتدال؛ وأنه كان في حاجة قصوى إلى الحمية والهيام اللذين نجدهما عند الصدّيقة الورعة رابعة العدوية التي تربطها به الأقاصيص[2]

ولقد اختلف الصوفية أنفسهم في تفسير أصل اسم «الصوفي» وذهبوا في ذلك مذاهب شتى متباينة، ومن بين الاشتقاقات التي ذكرت ثلاثة تستحق عناية الباحث وهي التي تربطها بكلمة «سوفوس[1]» اليونانية (المقابلة لـ wise في الانجليزية) أو صفا[2] أو «صوف»

أما الاشتقاقان الأولان فلا يدعمهما أي أساس لغوي[3] ولسنا بحاجة لنقاشهما. ولو أن الاشتقاق من «صفا» مقدم لدى من يعتد به من شيوخ الصوفية، ومقبول على العموم في الشرق[4]. والسبب في هذا الترجيح يتضح لنا من مثل هذه التعاريف كقولهم: «الصوفي من يحفظ قلبه صافياً لله[5]» و«الصوفية الاصطفاء» وإذا فهمناها على هذا الاعتبار فقد صارت للكلمة دلالة سامية هيأتها للاختيار دون سواها

ومهما يكن الأمر فإنه يمكن إرجاعها إلى أصل ضئيل، ذلك أنه كان من مألوف عادات المتقشفين والزهاد عادة في العصور الأولى من الإسلام وهي لبس الصوف لما كانوا عليه — كما يقول ابن خلدون — من مخالفة الناس الذين يرفلون في الثياب الغالية، ولهذا فإن اسم «صوفي[6]» الذي يدل لأول وهلة على المتقشف المرتدي الصوف صار كمدلول القاووق على الرهبان الكابوشيين؛ وطبقاً لما يذكره القشيري أصبح هذا اللفظ شائع

(١) القشيري: الرسالة القشيرية ص ٦٣ السطر الأخير (ص ٥٤ طبعة مصر ١٣٤٩ هـ)

(٢) مما هو جدير بالملاحظة أن القشيري المتوفى سنة ١٠٧٣ م وأحد القدامى الذين كتبوا عن التصوف لم يدرج الحسن البصري بين مشايخ الصوفية الذين ترجم لهم في رسالته (ص ٨ — ٣٥) ولم يتجاوز ذكره إياه ست مرات خلال رسالته، ولم يزد القشيري على ماجاء به الكامل من أقوال الحسن شيئا

(١) Cf. Noeldecke : Sûfi. (Z. D. M. G.) vol. 48. P. 45.

(٢) يقول أبو الفتح البستي:

تنازع الناس في الصوفي واختلفوا فيه وظنوه مشتقاً من الصوف
ولست أنسب هذا الاسم غير فتى صافى فصوفي حتى سمي الصوفي

(٣) يقول القشيري (ص ١٢٦ س ٣) وليس يشهد لهذا الاسم من حيث العربية قياس ولا اشتقاق. والأظهر فيه أنه كاللقب، فأما قول من قال إنه من الصوف وتصوف إذا لبس الصوف ... فذلك وجه، ولكن القوم لم يختصوا بلبس الصوف؛ ومن قال إنهم منسوبون إلى صفة مسجد رسول الله فالنسبة إلى الصفة لا تجيء على نحو الصوفي، ومن قال إنه من الصفاء فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد في مقتضى اللغة؛ وقول من قال إنه مشتق من الصف فكأنهم في الصف الأول بقلوبهم من حيث المحاضرة من الله تعالى فالمعنى صحيح ولكن اللغة لا تقتضي هذه النسبة إلى الصف المترجم

(٤) وردت الاشارة إلى كلمة «صفاء» ١٣ مرة في التعاريف المتعلقة بكلمتي «صوفي والتصوف» في كتاب تذكرة الأولياء للمتصوف الفارسي المعروف فريد الدين العطار المتوفى حوالي ١٢٣٠م بينما كلمة «صوف» لم تذكر إلا مرتين فقط

(٥) قائله جنيد البغدادي († ٩٠٩ — ٩١٠م) أحد مشاهير شيوخ الصوفية

(٦) يمكن أن يقرر الآن في اعتقاد جازم أن كلمة «صوفي» نشأت في الكوفة إبان القرن الثاني للهجرة، وكانت في بادئ الأمر مقصورة على متصوفي العراق، ومنذ ذلك الوقت أخذ التطور الأول للتصوف في الظهور في الآراء الشيعية والاغريقية

التداول قبل نهاية القرن الثانى للهجرة أعنى منذ عام ٨١٥ م ؛ مع أنه فى خلال هذا الوقت أخذت حركة الزهد فى الإسلام تصطبغ إلى حدٍّ ما بصبغة جديدة[1] . ولا بد أن معنى صوفى — بفرض وجود الكلمة إذ ذاك — قد أصابه بعض التغيير . ويخيل إلىّ أن هذا اللقب الذى نحن بصدده الآن يعين نقطة انتقال من الزهد السنى ، وأنه — كما يقرّر الجامى — قد أطلق أولاً على أبي هاشم الكوفى المتوفى قبل سنة ٨٠٠ م الذى أسس « خانقاه » للصوفية فى الرملة بفلسطين . ومهما يكن الأمر ، فإن الفارق بين الزهد والتصوف (ذلك الفارق الذى هو على وجه العموم كالتفرقة بين الحياة الطهرية Via Purgative وبين طريق الكشف Via Illuminative فى التصوف الغربى فى القرون الوسطى) أقول إن هذا الفارق قد أخذ فى الظهور قبل انصرام العهد الأموى ، وسرعان ما تقدم فى صدر العصر العباسى تحت تأثير الأفكار الأجنبية وعلى الأخص الفلسفة اليونانية . ولندع الكلام عن مدى تطوّر هذه الحركة الأخيرة للكلام عنها فى فرصة أخرى وسنتناول الآن فى إيجاز أصل الصوفية كما تسمى عادة ، والظاهرة الأولى للدوافع الخاصة التى قامت عليها

***

أما فيما يتعلق بأصلها فلسنا نستطيع أكثر من نقل الملاحظات التى قدم بها ابن خلدون لفصله عن الصوفية فى مقدمة كتابه التاريخى الجليل[2] حيث يقول : « إن هـذا العلم من العلوم الشرعية الحادثة فى الملة ، وأصله أن طريقة هؤلاء القوم لم تزل عند سلف الأمة وكبارها من الصحابة والتابعين ومن بعدهم طريقة

(١) يقول السهروردى « لم يكن هذا الاسم (الصوفى) زمن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقيل كان زمن التابعين ، ونقل عن الحسن أنه قال رأيت صوفياً فى الطواف ... وما روى عن سفيان أنه قال : لولا أبو هاشم الصوفى ما عرفت دقيق الرياء » وهـذا يدل على أن هذا الاسم كان يعرف قديماً ، وقيل لم يعرف هذا الاسم إلى المائتين من الهجرة لأنه فى زمن الرسول كان أصحابه يسمون الرجل صحابياً ، وبعد انقضاء عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سمى من أخذ منهم العلم تابعياً » المترجم

(٢) المقـدمة (طبعة بيروت ١٩٠٠) ص ٤٦٧ و ص ٨٥ — ٨٦ ج ٣ من ترجمة De Slane الفرنسية ، وقد أسهب السهروردى فى شرح التصوف فى كتابه عوارف المعارف (المطبوع على هامش الاحياء للغزالى طبعة مصر ١٢٨٩ هـ) ج ١ ص ١٧٢ وما يليها ، راجع أيضاً ما كتبه الأستاذ براون عن القشيرى فى كتابه A Lit. of History of Persia ج ١ ص ٢٩٧ — ٢٩٨

الحق والهداية ، وأصلها العكوف على العبادة والانقطاع إلى الله تعالى والاعراض عن زخرف الدنيا وزينتها والزهد فيما يقبل عليه الجمهور من لذة ومال وجاه ، والانفراد عن الخلق فى الخلوة للعبادة ، وكان ذلك عاماً فى الصحابة والسلف ، فلما فشا الإقبال على الدنيا فى القرن الثانى وما بعده وجنح الناس إلى مخالطة الدنيا اختص المقبلون على العبادة باسم الصوفية والمتصوّفة »

من هذا يتضح لنا أن التصوف — إذا لم يكن فى أصله تطوّراً لحركة الزهد التى كان الحسن البصرى ممثلها البارز كما رأينا — قد نشأ على كل حال من هـذه الحركة وتفرع عنها . ولم يكن التصوف نظاماً تأملياً كهرطقة المعتزلة ، ولكنه إيمان عملى وقاعدة للحياة ، فيقول الجنيد[1] : « ما أخذنا التصوف من القيل والقال ولكن من الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحسنات »

وكان الصوفيون القدامى زهاداً نسّاكا ، كما كانوا أيضاً أكثر من ذلك ، ذلك أنهم إما طلعوا على الناس بالجوهر الروحى والرمزى الموجود فى الإسلام ، أو أنهم أدخلوه فيه إذا لم يكونوا قد وجدوه حينذاك . ويقول السهروردى[2] : « التصوف غير الفقر ، والتصوّف غير الزهد ، والتصوف اسم جامع لمعانى الفقر ومعانى الزهد مع مزيد وإضافات لا يكون بدونها الرجل صوفيا وإن كان زاهداً فقيرا » ثم يمضى بعد قليل فى شرح الخلاف فى قوله : « الفقير فى فقره متمسك به متحقق بفضله ، يؤثره على الغنى متطلعاً إلى ما تحقق من العوض عند الله لحديث[3] نبوي ، فكلما لاحظ العوض الباقى أمسك عن الحاصل الفانى ، وعانق الفقر والقلة ، وخشى زوال الفقر لفوات الفضيلة والعوض ، وهذا عين الاعتلال فى طريق الصوفية ، لأنه تطلع إلى الأعواض وترك لأجلها ، والصوفى يترك الأشياء لا للأعواض الموعودة ، بل للأحوال الموجودة ، فإنه ابن وقته ، وأيضاً ترك الفقير الحظ العاجل ، واغتنـام الفقر اختيار منـه وإرادة ، والاختيار والإرادة علة فى حال الصوفى ، لأن الصوفى صار قائماً فى الأشياء بإرادة الله لا بإرادة نفسه ، فلا يرى فضيلة فى صورة فقر ولا فى

(١) السهروردى : عوارف المعارف (على هامش الاحياء) ص ١٣٦

(٢) السهرودي : شرحه ص ١٤٥

(٣) إشارة إلى الحديث النبوى الشريف « يدخل فقراء أمتى الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام » المترجم

صورة غنى ، إنما يرى الفضيلة فيما يوفقه الحق فيه ويدخله عليه »

ومفتاح التصوف نكران الذات وعدم الأثرة أو بمعنى آخر « الحب » ومع أن هذه الفكرة ليست غريبة بأكملها ، إلا أنها كانت بعيدة جداً عن أن تكون معروفة للمسلمين الأتقياء الذين كانوا متأثرين تماماً بقوة الله وبطشه أكثر من رحمته وغفرانه ..

وإن جل تاريخ التصوف لهو مناهضة التفرقة غير الطبيعية بين الله والإنسان ، وتبعاً لذلك لا أرى ثمة ضرورة تدعونا للبحث عن أصل المذاهب الصوفية في غير الاسلام ، على الرغم من أنه من الخطل ألا نذكر الأثر المسيحى الذي أثر ولا بد فى الحركة فى طورها الأول .

أما الطابع التفكيرى الذى أشربوه شيئاً فشيئاً ، والذى بدلهم على مر الزمن فقد كان بين مد وجزر وارتفاع وانخفاض طوال العصر الأموى وطيلة قرن تقريباً بعد تقلد بنى العباس مقاليد الخلافة والحكم . ولا يزال الصوفيون الأوائل ينهجون منهج السنة ، فصِلَتهم بالإسلام نسبياً كصلة متصوفي الأسبان فى القرون الوسطى فى الكنيسة الكاثوليكية . ذلك بأنهم كانوا يعلقون كبير أهمية على بعض النواحى الخاصة فى التعاليم الإسلامية ويولونها جل اهتمامهم بدرجة تجعل النواحى الأخرى تكاد تكون فى حيز العدم . وهم لا ينهمكون فى علم الكلام Dialectic ولكنهم يكرسون أنفسهم لمسائل تتعلق باللاهوت العملى ، وإن نكرانهم للذات وتقشفهم البالغ أقصى نهايته وتقواهم الحادة واعتزالهم ... كل هذه الأمور جعلت خواص رسالتهم الأولية توصف بالذهول

ترجمة : ع ح

من شهداء الإسلام

عمار بن ياسر

للأستاذ كامل محمود حبيب

« أبشروا آل عمار فان موعدكم الجنة »
(حديث شريف)



وقف بباب دار الأرقم رجل آدم طوال أصلع أشهل العينين بعيد ما بين المنكبين... وقف يردد بصره فيما حوله وإن الشيطان ليوسوس له يريد أن يثنيه عن عزمه ، وإن قلبه لينتفض مما استولى عليه من الرعب . وكيف لا يستلبه الفزع من بعض عقله وهو فى هذا البلد وحيد ؛ فما من عشيرة تحميه ، وما من أهل يدفعون عنه الأذى ؛ وقريش من ورائه فى الصولة والسلطان أشداء على صحابة محمد ورفاقه ، يصبون عليهم فنوناً من القسوة والعذاب فى غير رحمة ولا شفقة ؟ واصطرع في رأس الرجل عاملان : هنا النبى الكريم يشرق النور الالهى من جبينه فيسطع متألقاً يجذب اليه جماعة ممن رضى الله عنهم ، وهناك قريش لا تستطيع أن تنزل عن كبريائها فى هوان وذلة وهم سادة القوم وأمراؤهم فكيف يلقون السلم فى ضعة ؟ كلا ، بل أرادوا أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون

أفينكص الرجل على عقبيه ليتردى فى الغواية مرة أخرى ويعكف على أصنام من حجارة لا حول لها ولا طول ، أم يندفع

فيلج باب دار الأرقم ليلقى محمداً ... ثم يتلظى — بعد حين — بنار يؤج سعيرها وتنبعث من قلوب عليها أقفالها ... قلوب قريش المغيظة المحنقة ؟ وأطرق يفكر ما يطمئن إلى أمر ...

وجذبه من أخيلته صوت أقدام تسير اليه فى وناء وثبات ... فاذا صهيب بن سنان أمامه ، فاندفع يحدثه : « ماتريد ياصهيب ؟ » قال صهيب « بل ماذا تريد أنت يا عمَّار » قال : « أريد أن أدخل على محمد فأسمع كلامه » قال صهيب : « وأنا أيضاً ، فوربى لقد دفعنى قلبى إليه وإن خواطرى لتضطرب فى خيالى خشية مما ألاق بعد » ثم انطلقا جنباً إلى جنب إلى حيث النبى فأسلما معاً ، وما استطاعا أن يبرحا الدار حتى خيم الظلام على الأرض ، فخرجا يتسللان ...

وأشرق نور الايمان فى قلب عمَّار بن ياسر فما استطاع أن يكتم نزوات الفرح والغبطة فى قلبه ، فراح إلى أبيه (ياسر) وأمه (سميَّـة) يحبِّـب إليهما الاسلام فأسلما . وانطلق هو يعلن عن إسلامه فى جرأة لا يرهب القوة الثائرة ، ولا يخاف العذاب الأليم

وافتنَّ آل حذيفة في تعذيب آل ياسر — وما آل ياسر سوى عمَّار وأمه وأبيه — لا يتورَّعون من شر ... لقد مات ياسر فى العذاب ، وماتت سمية إثر طعنة من يد أبى جهل ؛ وعمار يشهد فما وهن وما استكان ، فأغلظوا عليه وفى قلوبهم مراجل من الغيظ يُحمى عليها بنار من الصلف كلما خبت زادها الشيطان سعيراً .

وفى ذات مرة أخذوا يغطونه فى الماء المرة بعد المرة فما تركوه حتى نزل عند رأيهم وقد بلغ به الجهد مبلغه ، وهم يقولون له : « اللاّت والعزى إلهـك من دون الله » فيقول هو : « نعم » ويقولون له : « هذا الجعل إلهـك » فيقول : « نعم » . وحين انفلت من بين أيديهم استشعر وبال أمره فراح يكفر عن خطيئته بعبرات الأسى والندم ، ويستغفر الله أن زلَّ لسانه ، وفى قلبه حسرات وحسرات . ولقيه رسول الله (ص) وهو فى أحزانه ما يستطيع أن يكفكف بعض عبراته فجعل يمسح عن عينيه وهو يقول : « ما وراءك ؟ » قال عمَّار : « شرٌّ يا رسول الله ، والله ما تركتُ حتى نلتُ منك وذكرت آلهتهم بخير » فقال : « وكيف تجد قلبك ؟ » قال : « مطمئن بالايمان » قال « فإن عادوا فعد » فانطلق عمار وقد مسحت كلمات النبى (ص) على أحزانه

وانطلق الفوج الأول من المسلمين إلى الحبشة فراراً من أذى قريش وخوفاً من الهوان والفتنة ، وعلى أثره الفوج الثانى وفى أكبادهم حُرَق أن نأوا عن وطنهم وأولادهم وعشيرتهم ، وعمار صابر على أذى الكفار يتحمله فى جلد وصمت على حين لا يستطيع أن يصبر عن مشرق النور والرحمة من وجه النبى (ص) ، وما يزيده العذاب إلا إيماناً بمحمد (ص) ودين محمد

وهاجر عمار — فيمن هاجر — مع النبى (ص) إلى المدينة فهبطها ضُحى ، فما تلبث حتى أخذ يشيد للرسول مسجداً يقيم فيه الصلاة فى غير حذر ولا رقبة ، وفى نفسه اللذة والطرب وهو ينشد : « نحن المسلمون نبتنى المساجدا » ورسول الله يردد : « المساجدا » واندفع القوم يشد بعضهم أزر بعض يحمل كل واحد منهم لبنة لبنة غير عمار فهو يحمل لبنتين لبنتين ، وراع القوم أن يجهد عمار نفسه فتنتقل الحديث فى همس : « إن عماراً يريد أن يقتل نفسه فهو يحملها فوق طاقتها ! » وسمع النبى (ص) الحديث فراح ينفض التراب عن رأس عمار وهو يقول : « ويحك ابن سمية ! تقتلك الفئة الباغية ! »

ولصق هو بالنبى ما ينأى عنه فى سلم ولا حرب لأن قلبه وإيمانه لا يطاوعانه على أن يفعل ...

***

ولحق النبى الكريم بالرفيق الأعلى فبكاه عمار — فيمن بكى — سحاً وتسكاباً ، وفى قلبه — من أثر الفراق — جرح ما يندمل إلا أن يلحق بسيده ، ثم هو لم يستشعر الوهن ولا الضعف فى دينه

وارتد مسيلمة وقومه حين انفرجت الثُّغرة بموت الرسول فاندفع إليهم عمار — فيمن اندفع — ثائراً هائجاً يهدر يريد أن يؤدب قوماً على عصيانهم ، وحين وجد فى المسلمين هوادة وفتوراً ارتقى هو شرفاً عالياً ثم أخذ ينادى وقد قطعت أذنه : « إلىَّ ، إلىَّ يا معشر المسلمين ، أنا عمار بن ياسر ، أمن الجنة تفرون ؟ هلموا إلىَّ ! » ثم اندفع إلى الصفوف يفرق ما اجتمع منها كأنه فتى فى الثلاثين ، وهو قد شارف السبعين من سنى حياته

***

رحم الله عمر بن الخطاب فلقد كان بصيراً بأقدار الرجال حين أمر عمار بن ياسر على الكوفة وكتب إلى أهلها : « ... أما بعد ، فانى بعثت إليكم عمار بن ياسر أميراً وعبد الله بن مسعود وزيراً ومعلماً ، وإنهما لمن النجباء من أصحاب محمد من أهل بدر فاسمعوا لهما وأطيعوا واقتدوا بهما ... »

لقد تأمر عمار على الكوفة فما أخذته كبرياء المنصب ، ولا روعة الإمارة ؛ ثم عزله عمر فما استولى عليه اليأس ، وما حمل لأمير المؤمنين فى قلبه حفيظة ولا حقداً ، بل قال : « والله لقد ساءتني الولاية بقدر ما ساءنى العزل » واندفع على سننه لا يجد الخور ولا الفتور إلى نفسه سبيلاً

يا عجباً ! يا عجباً ! يتغلغل الايمان فى القلب فيحجب الانسان عن لذاذات الحياة ومباهجها لينقله إلى لذاذات ومباهج أخر هى لذاذات قلبه ومباهج دينه ؛ ثم ينزع عنه أطماع الدنيا وشهواتها فاذا سواء لديه أن يكون له ملك لا ينبغى لأحد من بعده ، أو يكون فقيراً لا يستطيع السبيل إلى اللقمة يقيم بها صلبه إلا بشق الأنفس

***

ووقعت الفتنة الكبرى بين المسلمين ، فانشقت العصا ، وغدا كل حزب يزعمون أن الحق إلى جانبهم ، فانضم عمار إلى علىّ وأصحابه وهو يقول : « تالله لو ضربونا حتى يبلغوا بنا سعفات هجر لعلمت أنّا على حق وأنهم على باطل » وراح يدفع عن الحق فما يهن ولا يستكين . وإنه فى يوم صفين لعلى رأس رجال من أصحاب النبى كأنه علم ، إن تيامن تبعوه وإن تياسر تبعوه ، وهو يحرضهم بقوله : « أتفرون من الجنة والجنة تحت البارقة . اليوم ألقى الأحبة : محمداً وحزبه » وفى يده حربة ترعد وهو ينادى : « ألا مَنْ يبارز ؟ ألا مَنْ يبارز ؟ »

« ويحك ابن سمية ! تقتلك الفئة الباغية ! »

وشهد هذا اليوم مشهداً مروعاً من مشاهد الحرب تنفطر له الأكباد ، هو قتل عمار بن ياسر ! لقد رماه أبو العادية المزنى بالرمح على حين غفلة منه فهوى إلى الأرض ... ثم أكب عليه آخر فاحتز رأسه فى غلظة وجفاء ... وانطلقا يختصمان لدى معاوية فى رأس عمار وكل واحد منهما يقول : « أنا قتلته » علّهما يصيبان أجراً . وعند معاوية عمرو بن العاص وابنه عبد الله ورجال من خاصته والمقربين إليه ، فقال عبد الله : « ليطب به أحدكما نفساً لصاحبه ، فانى سمعت رسول الله (ص) يقول : تقتله الفئة الباغية » وقال عمرو بن العاص : « والله إنهما ما يختصمان إلا فى النار ، ووالله لوددت أنى مِتّ قبل هذا بعشرين سنة » فاربدّ وجه معاوية وهو ما يستطيع أن يدفع عن نفسه بعض ما أصابها ، وفى قرارة نفسه أن جيشاً من أقوياء المسلمين وأشدائهم ما يقدر على أن ينال منه بعض ماينااله حديث عمرو بن العاص وابنه إن هو شاع بين جنوده

وهناك فى العراء وقف علىّ بن أبى طالب عليه السلام بإزاء جثمان عمار بن ياسر يقول وفى قلبه الأسى والحزن على أن فقد صاحب رسول الله وحبيبه : « إن امرءاً من المسلمين لم يَعْظُم عليه قتل ابن ياسر ، وتدخل به عليه المصيبة الموجعة لَغيرُ رشيد . رحم الله عماراً يوم أسلم ، ورحم الله عماراً يوم قُتل ، ورحم الله عماراً يوم يبعث ؛ لقد رأيت عماراً وما يذكر من أصحاب رسول الله (ص) أربعة إلا كان رابعاً ولا خمسة إلا كان خامساً ، وما كان أحد من قدماء أصحاب رسول الله يشك أن عماراً قد وجبت له الجنة فى غير موطن ولا اثنين ، فهنيئاً لعمار بالجنة ... »

وانطوت صفحة بيضاء ناصعة من صفحات الاسلام وانقض ركن من أركان الايمان الثابت ... فرحم الله عماراً

كامل محمود حبيب

ابن البناء المراكشي

للأستاذ قدري حافظ طوقان

كان ابن البناء من علماء القرن الرابع عشر للميلاد ، نبغ في الرياضيات والفلك وله فيهما مؤلفات قيمة ورسائل نفيسة تجعله في عداد الخالدين المقدمين في تاريخ تقدم العلم

ومن المؤسف ألا يُعطى نتاجه حقه من البحث والتنقيب ، ولولا بعض كتبه التي أظهرها المستشرقون الذين يعنون بالتراث العربي لما استطعنا أن نعرف شيئاً عن مآثره في العلوم . وعلى الرغم من قلة المصادر فقد استطعنا أن نجمع بعض المعلومات عن حياته وآثاره ، ورأينا أن الاخلاص للحقيقة يدعونا إلى إنصافه وعرض سيرته على الباحثين فقد يكون في هذا العرض ما يحفز البعض إلى الاهتمام بتراث ابن البناء وإزالة ما أحاط هذا التراث من غيوم الغموض والاهمال

وُلد ابن البناء في غرناطة في النصف الأخير من القرن الثالث عشر للميلاد ؛ واسمه أبو العباس احمد بن محمد بن عثمان الأزدي وكني بابن البناء لأن أباه كان « بناء » كما اشتهر بلقب المراكشي لأنه أقام مدة في مراكش ودرّس فيها العلوم الرياضية . وقد نبغ على يديه علماء كثيرون لمعوا في ميادين العلوم وكان أحدهم أستاذاً للمؤرخ الشهير ابن خلدون

كان ابن البناء منتجاً وكان عالماً مثمراً ، فقد أخرج أكثر من سبعين كتاباً ورسالة في العدد والحساب والهندسة والجبر والفلك والتنجيم ضاع معظمها ولم يعثر العلماء الإفرنج والعرب إلا على عدد قليل منها ، نقلوا بعضه إلى لغاتهم . وقد تجلى لهم منها فضل ابن البناء على بعض البحوث والنظريات في الحساب والجبر والفلك

لقد قامت شهرة ابن البناء على كتابه المعروف بـ « كتاب تلخيص أعمال الحساب » الذي يعد من أشهر مؤلفاته وأنفسها ؛ وبقي هذا الكتاب معمولا به في المغرب حتى نهاية القرن السادس عشر للميلاد كما حاز على اهتمام علماء القرن التاسع عشر والقرن العشرين . ويعترف سمث وسارطون بأنه من أحسن الكتب التي ظهرت في الحساب ، وهو يحتوي على بحوث مختلفة تمكن ابن البناء من جعلها (على الرغم من صعوبة بعضها) قريبة التناول والمأخذ . أوضح النظريات العويصة والقواعد المستعصية إيضاحاً لم يسبق إليه فلا تجد فيها التواء ولا تعقيداً

في هذا الكتاب بحوث مستفيضة عن الكسور وقواعد لجمع مربعات الأعداد ومكعباتها ، وقاعدة الخطأين لحل المعادلات ذات الدرجة الأولى والأعمال الحسابية . ولولا أن الأتيان على هذه القاعدة يستدعي استعمال خطوات قد لا يجد فيها الكثيرون طرافة أو متاعاً لأتينا عليها تفصيلا . وفي هذا الكتاب أيضاً طرق لإيجاد القيم التقريبية للجذور الصماء ، فلقد أعطى قيماً تقريبية للجذور التربيعية لبعض المقادير ، وكانت هذه القيم موضع دهشة العلماء الرياضيين وإعجابهم

وهناك قيم أخرى تقريبية للجذور التكعيبية لمقادير جبرية أخرى ، وهذه العمليات بالاضافة إلى عمليات القلصادي أبانت طرقاً لبيان الجذور الصماء بكسور متسلسلة

وكتاب التلخيص هذا كان موضع عناية علماء العرب واهتمامهم يدلنا على ذلك كثرة الشروح التي وضعوها له ، فلقد وضع عبد العزيز علي بن داود الهوازي أحد تلاميذ ابن البناء شرحاً . وكذلك لأحمد بن المجدي شرح ظهر في النصف الثاني من القرن الرابع عشر للميلاد . ولابن زكريا محمد الأشبيلي شرح موجود في مكتبة أكسفورد .

وللقلصادي شرحان أحدهما كبير والآخر صغير؛ وقد زاد على شرحه الكبير خاتمة تبحث في الأعداد التامة والزائدة والناقصة . وظهر لنا في أثناء مطالعاتنا في مقدمة ابن خلدون أن هناك شرحا لكتاب التلخيص وضعه ابن البناء اسمه كتاب رفع الحجاب ، « وهو مستغلق على المبتدىء بما فيه من البراهين الوثيقة المباني . وهو كتاب جليل القدر أدركنا المشيخة تعظمه ، وهو كتاب جدير بذلك ، وإنما جاءه الاستغلاق من طريق البرهان ببيان علوم التعاليم لأن مسائلها وأعمالها واضحة كلها وإذا قصد شرحها

فإنمـا هو إعطاء العلل فى تلك الأعمال وفى ذلك من العسر على الفهم مالا يوجد فى أعمال المسائل ... »

وقد رغب العالم (ووبكه) أن ينقل محتويات كتاب التلخيص إلى الفرنسية فحال موته دون ذلك . وأخيراً نقله (أريستيد مار) إلى الفرنسية فى النصف الأخير من القرن التاسع عشر للميلاد . ويقضى علينا الواجب العلمى أن نشير إلى أن بعض علماء الغرب أغاروا على الكتاب المذكور وادعوا لأنفسهم دون أن يذكروا المصدر الذى اعتمدوا عليه ونقلوا عنه . وكان الرياضى الفرنسى الشهير (شال) أول من أشار إلى هذا فى رسالة قدمها إلى المجمع العلمى فى أوائل النصف الثانى من القرن التاسع عشر للميلاد

ولابن البناء كتب ورسائل فى الحساب كرسائل « مقالات فى الحساب » التى تبحث فى الأعداد الصحيحة الكسور والجذور والتناسب ، وكتاب تنبيه الألباب ، ورسالة فى الجذور الصماء وجمعها وطرحها ، وكذلك له رسائل خاصة بالتناسب ومسائل الأرث

ولم يقف نتاج ابن البناء عند هذا الحد ، بل وضع كتابين فى الجبر أحدهما يسمى كتاب الأصول والمقدمات فى الجبر والمقابلة ، والثانى كتاب الجبر والمقابلة

وفى الهندسة له رسالة فى المساحات ، أما فى الفلك فله مؤلفات وأزياج عديدة ، منها كتاب اليسارة فى تقويم الكواكب السيارة ، وكتاب تحديد القبلة ، وكتاب القانون لترحيل الشمس والقمر فى المنازل ومعرفة أوقات الليل والنهار ، وكتاب الاسطرلاب واستعماله ، وكتاب منهاج الطالب لتعديل الكواكب . ويقول ابن خلدون إن ابن البناء اعتمد فى هذا الكتاب على ازياج ابن إسحق وأرصاد أخرى لفلكى كان يسكن صقلية . وقد توفق ابن البناء فى هذا الكتاب إذ استطاع وضع بحوثه فى قالب حبب إليه الناس فى المغرب ورغبهم فيه وجعلهم يتهافتون عليه ويسيرون بموجبه فى بحوثهم الفلكية وعمل الأزياج

أما فى التنجيم فله مؤلفات كثيرة عُرف منها مدخل النجوم وطبائع الحروف وكتاب أحكام النجوم وكتاب فى التنجيم القضائى

وله كتاب اسمه (كتاب المناخ) ويقول الدكتور سارطون إن كلمة (almanac) مأخوذة عن هذه الكلمة (المناخ) والله أعلم

« نابلس » قدرى حافظ طوقان



من التاريخ الإسلامي

هجرة معلم

للأستاذ علي الطنطاوي



يرى كلّ من يعبر البـادية من شرقها إلى غربها (إذا هو قارب الساحل) سلسلة طويلة من الجبال تلوح له، من مسيرة أيام، زرقاء كأنها معلقة فوق الأفق، أو غارقة في السماء. ولـكنّ هذه الجبال تضخم كلما دنا منها وتستبين، حتى إذا بلغها ألفاها بناء عظيماً من الصخر الأصم، إذا حاول أن يتقصى بنظره أعاليه سقط عقاله عن رأسه ولم ير شيئاً، لأن أعاليه غائبة وسط السحاب المتراكم، فيقرّ في وهمه أنما هو جدار قائم يمسك السماء أن تقع على الأرض، ويقف حياله خاشعاً خاضعاً شاعراً بالمذلّة والهوان ...

هذه هي السلسلة الهائلة التي تخرج من الجنوب (من البحر) ثم تضطجع على الرمال بصخورها وجلاميدها، وأوديتها التي لا قرار لها، وذراها التي ليس لها عدد، وسفوحها التي يضلّ فيها الهدى، وثناياها التي تموت فيها الحيـاة، وصمتها المهول، وجلالها الخالد ... تضطجع متمددة بهذا الجسم الأزلي الجبار، حتى تصاقب الشام وتبلغ مشارفه، فتهبط سفوحها مترفقة سهلة متتالية حتى تفنى في تلك السهول الخضراء ...

* * *

إذا قدر لك أن تتوغل في هذه الأودية العميقة الموحشة، ثم تتسلق هـذه الجبال ترتقي من ذروة إلى ذروة حتى تبلغ تلك القـنن الشامخة التي لا يعلوها شيء، رأيت فيها طوداً باذخاً قد شهق واستطال في السماء واستعرض حتى ضاعت جوانبه في هذه الجبال التي تتشعب من حوله صاعدة منحدرة في تسلسل واتساق كأنها الأمواج العظيمة في البحر الهائج المغضوب لولا أن ماءها الرمل والحصى وجلامد الصخر، وأن عمر الموج ساعة وأنها من لدات الدهر ... كما ضاعت أعاليه في الغمام المسخر بين السماء والأرض ...

على ضهر[1] هذا الطود فوق قلعة من تلك القلعات الراسيات كانت ترقد القرية ببيوتها ودروبها وبساتينها متوارية مختبئة ضالة في فلوات السماء، تشرف على الأرض من فوق السحاب فلا ترى منها إلا خيال هذه الصحاري الواسعة، يبدو من بعيد موشى بالرمال الخالدة المتسعرة الملتهبة، والسراب الذي يظلّ أبداً لامعاً خادعاً كأنه الحياة الدنيا ...

هـذه الصخور وهذه الأودية وهذه الصحراء ... هي عند أهل هذه القرية الوجود كله!

* * *

في طرف من أطراف هـذه القرية كان يجثم بيت صغير منفرد قائم على شفير الوادي ... إذا أنت دخلته لم تجد فيه إلا طائفة من الأولاد يجلسون على حصير قد مات وفني وتقطعت أوصاله من قبل أن يولدوا ... وشابا على حشية قد طعنها الزمان فنثر أحشاءها. والشاب غضّ الاهاب، لدن العود، حديث السنّ، ولـكن نظرة واحدة إلي عينيه تريك أنه قوي الارادة، ماضي العزيمة، وأن له وقار شيخ في السبعين من عمره ...

وبيد الشاب عصا طويلة يشير بها ويهزّها فوق رءوس الصبية، وينال بها من أبشارهم، على حين يجيـل فيهم نظرات مشتعلة يتطاير منها الشرر الأحمر، تلذع أفئدتهم كلذع العصا أجسامهم ...

تلك هي مدرسة القرية، وهؤلاء هم تلاميذها؛ أما الأساتيذ فعقيل صاحب المدرسة، وزميله الشاب: كليب!

* * *

وكانت أمسيـة طلقة أراق عليها الربيع بهاءه ورواءه، فصرف كليب التلاميذ، ووقف على باب المدرسة — على عادته

(١) الضهر (بالضـاد) أعلى الجبل كما في اللسان والتاج ، ولعل منها (ضهور الشوير) من سواحل الشام

فى كل مساء — ينظر إليهم وهم يقفزون من عتبتها ، مفاريح بالنجاة من المعلم وعصاه الطويلة ، وسحنته المنكفئة المقلوبة أبداً ، مماريح يضحكون للحرية والجمال والانطلاق ، يعدون إلى القرية عدواً … حتى إذا غيبتهم هذه الجدران فى أطوائها ، ولم يبق منهم فى الرحبة أحد ، وسكنت الحركة فيها وسكتت الضوضاء التى انبعثت من أفواههم الصغيرة ، وحناجرهم الدقيقة الرنانة … زفر كليب (المعلم الشاب) زفرة أليمة اقتلعها من أعماق صدره ، وألقى عصاه وولى وجهه شطر الصحارى البعيدة ، يفتش فيها عن الطريق إلى أمنيته التى طالما جاشت فى نفسه ، وعاودته وكرّت عليه ، حتى أمست له فكرة لازمة[1] وبات لا يعرف غيرها ، ولا يفكر إلا فيها ، ولا يعيش إلا لتحقيقها ، وطالما حلم فى نومه وفى يقظته أنه قد بلغ أمنيته ، فتنعم بها ومرح فى جناتها ، ولكن الحلم يتصرم وتعود الحقيقة الواقعة بوجهها الكالح القبيح ، فيرى أنه لم يصل إلى شىء

ولى وجهه شطر الصحارى ، ولكنه لم ينظر إليها ، وإنما جاز به خياله فيافيها المهلكة ، وقفارها الواسعة ، إلى تلك البلاد التى يسمع عنها ويتسقط أحاديثها ، ويحمل لها فى نفسه أجمل صورة تنفرج عنها مخيلة شاعر ملهم ، أو مصوّر فنان[2] ، إلى البلاد التى يعرش فيها الياسمين ، وينمو الآس ، ويزهر التفاح والسفرجل ، وتسيل الينابيع متحدرة من أعالى الجبال الشجراء … فوقف يحلم بالوصول إليها ، ويتأمل صورتها التى صنعها خياله ، وأقامها أمام عينيه ، خاشعاً خشوع العابد فى محرابه ، مشوقاً شوق المحبّ المتيّم إلى صاحبته ، مستغرقاً استغراق الصوفى فى مراقبته ، والحالم فى أحلامه ، لا يحس مما حوله شيئا !

وظل واقفاً شاخصاً إلى الأفق ، غارقاً فى تأملاته ، حتى لاح على الأفق من ناحية المشرق سواد خفيف ، لم يلبث أن اشتد حتى شمل الصحارى النائية ، ثم امتد حتى عمّ القفر كله ، ثم تسلق السفوح حتى غمر القمم الواطية ، ثم وصل إلى الذرى العالية فلفها هى والقرية فى ثوبه القاتم ، وأحال الكون كله كتلة من الظلام … عند ذلك انتبه كليب ، وأفاق من ذهلته ، فذهب إلى منزله خائباً يجرّ رجله جرًّا وبات أرقا مسهداً ينتظر انبلاج الفجر ، ليحمل عصاه ويعود إلى صبيانه …

***

لم يكن كليب جاهلا ولا محمقاً ، وإنما كان أديباً أريباً فطناً ذكياً من أبلغ الناس لسانا ، وأجرئهم جنانا ، وكان من أحفظهم لكتاب الله ، وأبصرهم بالشعر ، وكان فتى بادى الفتوة ، قوياً ظاهراً القوة ، لا يعرف اللهو ، ولا يميل إلى اللعب ، ولكنه يعرف الجد فى أموره كلها ويحب النظام ، ويميل إلى الصدق ، ويأخذ تلاميذه وأصحابه بشىء من القسوة أحيانا ، واللين حيناً ، وكان يجنح إلى الحزم ولو اضطره الحزم إلى كثير من الشدة والصرامة ، ولم يكن يؤخذ عليه إلا هذه الأمنية التى كانت تخرج به في كثير من أيامه عن الوقار والحزم ، وتدنو به أحياناً من اليأس والضعف وتعرضه على عيون الناس خفيفاً طياشاً ، وهو الرزين الوقور ، وتلقى الخلاف بينه وبين شريكه وزميله عقيل الذي كان أعرق منه فى الصناعة ، وأعلى فى السن وأكثر اختباراً للحياة ، وإن كان دونه فى مضاء عزيمته ، وقوة شخصيته ، حتى لقد اضطر عقيل إلى لومه مراراً . وحاول مرة أن يسخر من هذه الحماقة التى ملأت رأسه ، وأن يصرفه عنها ، وأن ينتزع من نفسه الرغبة الأمارة والسلطان … فكان يستمع إليه ساكتاً جامداً كالصحراء … فتجف الكلمات على شفتى عقيل ، ولا يجد ما يقوله فيصمت هو أيضاً ويعاودان العمل

وكثيراً ما كانت تطغى على كليب أحلامه فتغلب عليه وتستأثر به فينسى حاضره الواقع ، ويعيش فى مستقبله المأمول ، فيحس كأنه فى دست الملك لا على حشيّة المعلم ، وأن أمامه الحاشية والأعوان ، لا الأولاد والصبيان . فيرفع صوته آمراً ناهياً ، ويستغرق فى أمره ونهيه ، ويعجب التلاميذ وتتحرك فى نفوسهم طبائعهم العابثة فتستبق القهقهات إلى شفاههم ثم تجمد عليها يردها خوفهم من هذا المعلم العابس وخشيتهم إياه ؛ ثم تغلبهم طبائعهم فينفجرون ضاحكين صائحين … فينتبه المعلم الشاب ، ويزعق فيهم فيبكون ويسكتون ، ويتكرر ذلك ويقصه الأولاد على آبائهم وأهليهم فيكذبونه بادى الرأى ، ثم يصدقونه ثم يشيعونه فى البلد ، فيصبح ملء الأفواه والأسماع أن كليباً المعلم الشاب قد

---

(١) idée fixe

(٢) مافى استعمال هذه الكلمة بأس ولو كره المتحذلقون

أصابه طائف من الجن ، فيأسفون ويحزنون لما عرفوا فيه من البلاغة وما آنسوا فيه من الرجولة والحزم ، ولكنهم لا يعجبون وهل يعجب الناس من معلم يجن ؟ إنما يعجب الناس من المعلم إذا بقى عاقلا وهو يعاشر أبداً هؤلاء التلاميذ ...

***

وفي ذات صباح غدا التلاميذ على مدرستهم فلم يجدوا معلمهم الشاب ، وكان من دأبه أن يسبقهم . فانتظروه فلم يحضر ، فذهبوا يطلبونه فى بيته . فعلموا أنه باع بيته ليلاً وقبض ثمنه ، ففتشوا عنه في كل مكان يظنون أنه يأوى إليه . فتشوا فى كل زقاق من أزقة القرية ، وفى كل ذروة من هذه الذرى القريبة منها ، وكل صخرة من هذه الصخور القائمة من حولها . فلم يجدوا له أثراً !

ولما راح الرعاة فى المساء سألوهم عنه ، فقالوا : لقد رأيناه منذ الصباح ينحدر وحده ، يقفز من حجر إلى حجر ، فحييناه فلم يرد علينا تحيتنا لأنه كان ذاهلاً ، قد تعلق بصره بالأفق النائى ... ونظن أنه سار يومه كله ، ولن تدركوه أبداً لأنكم لا تدرون أى سبيل سلك !

فاسترجع أهل القرية واستعبروا أسفاً على أن جُن هذا المعلم الشاب ، وأيقنوا أنه سيموت فى هذه البادية وحيداً فريداً شريداً ...

***

سار كليب يومين كاملين على غير ما طريق مسلوك أو جادّة واضحة ، يبتغى المنازل والمنحدرات ، تسلمه كل ذروة إلى التى تحتها ، وكل سفح إلى الذى يليه ، لا يحس تعباً ولا يخشى أذى لأن آماله قد ملأته شجاعة وصبراً ؛ ثم إنه كان فى أول الطريق فهو لا يزال نشيطاً قويًّا ، ولا يزال زاده كاملاً ؛ ثم إن الحر لم يكن قد غمر هذه الجبال وهى بعد فى أواسط الربيع . فلما بلغ الصحراء — والصحراء لا تعرف ، إذا تسعرت شمسها وحميت رمالها ، ربيعاً ولا خريفاً — ولما أوغل فيها واحتواه جوفها ، ونفد ما حمل من الزاد ، والتهبت شمس الضحا التهاباً ، وغلى الهواء غلياناً ... جففت هذه الشمس أحلامه الندية ، وأحالتها بخاراً ، وطيرت أمانيه من رأسه ووضعت عقله فى جلده ومعدته ، فواجه الحقيقة الواقعة ؛ فإذا الصحراء الرحيبة الرهيبة تضيق به ، وإذا هو يرى حيثما تلفت شبح الموت المروّع بعظامه البادية وفكيه المرعبين وجمجمته الفارغة ، يتراءى له على الأفق البعيد ، يرقب أن يعانقه قبل أن يصل إليه ، ويتمثل ذلك فى خاطره فيشعر ببرودة هذه العظام البادية تسرى فى جسمه ، ويتصورها ملتفة حول عنقه فيحس بالقشعريرة تمشى في أعضائه ، فيغض بصره عن الأفق فيتراءى له الشبح فى هذه الرمال ، ويخيل لنفسه أنها ليست إلا قبراً مفتوحاً ، فيكاد الخوف من الموت يهوى به ويقصف ركبتيه ، فيرفع نظره عن الأرض فيتراءى له الشبح فى هذه الشمس التى تسكب عليه وعلى البادية وهج جهنم ، فيغمض عينيه فيتراءى له الشبح فى الجوع الذى يلهب أمعاءه والعطش الذى يحرق جوفه والضلال يملأ يومه وغده ... ثم يزول النهار ويشتد أوار الشمس ، ويبلغ لسان لهيبها قرارة دماغه ، فينسى الجوع والعطش ولا يبغى إلا شبراً من ظل ... فيعدو كالمجنون ها هنا وها هناك ؛ والصحراء مبسوطة كالكف ليس فيها غار يأوى إليه ، ولا صخرة يستظل بها ، ولا بشر يلجأ إليهم ، ولا شجرة يستذرى بها ؛ فينبش فى الرمل بيديه وأظافره ليجد فى بطن الأرض رطوبة يدس فيها أنفه ليريح رائحة الحياة ، ويوالى النبش بجنون ثم يطمر رأسه فى الرمل فلا يزيد على أن يدفن نفسه حيًّا فى رماد حار ... فيجفو الرمل وينطلق يعدو حتى ينقطع ويعلوه البهر ويحس بأنه سيختنق ، فيقبل من ضيقه يلطم وجهه بكفيه ، وينتف شعره بيديه ... ويلعن المجد والسلطان ويلعن هذه الصحراء ويلعن نفسه حين استجاب لهذه الحماقة نخاض الصحراء وألقى بنفسه فى جوفها الملتهب ..: يندم أشد الندامة ، ويتمنى لو وجد إلى العودة سبيلاً ، وهيهات أن يجد إلى العودة من سبيل ، لأن بينه وبين القرية هذه السفوح التى لا آخر لها ، وهذه الصحراء وهذه الأودية ، فإذا قطعها واستطاع أن يعرف طريقه بين آلاف التلال المتشابهة وآلاف الصخور المتشاكلة لم يعرف طريق النجاة من سخرية قومه وهزء صبيانه ، وهو ما لا يطيقه أبداً ولا يصبر عليه ، ويرى الموت أخف منه حملاً وأحلى مذاقاً ... وراح يذكر تلاميذه الصغار وطاعتهم إياه وحبهم له ، ويذكر بغضاءهم وعصيانهم ، ويذكر براءتهم وسذاجتهم ، ويذكر خبثهم وشيطنتهم ، ويذكر لينهم ويذكر قسوتهم ؛ فإذا هو يشعر بالحب لهم ، ويغمره هذا الحب ويكون لقلبه برداً وسلاماً ، ولمعدته ريًّا وشبعاً ، ولروحه حياة ، وينظر بعين الحب إلى قريته ، ويعرضها كلها بطرقها وبيوتها وبساتينها ، وهذه المعابر التى سلكها مرات لا يحصيها عد ، ويرى

داره ويبصر كل حجر فيها وكل زاوية منها ... ثم ينظر إلى هذه الصحراء المترامية من حوله فإذا بها قد ابتلعت هذا الحب وجففته ، وحياة الحب حياة قصيرة المدى ... وإذا به يحس بالألم ويشم من حوله رائحة الموت ويرى نفسه نبتة اجتثت من الأرض وقطعت جذورها ، ثم ألقيت على هذه الرمال التي يشوى عليها اللحم (١) لتجف وتعود حطبة يابسة ، بعد إذ هى غصن مورق فينان ، ويخيل إليه أنه فقد حياته كلها حين فقد بلده وأهله وسعادته ، فيلقى نظره على هذه الجبال التى خلفها بعد يومين فإذا هى بعيدة ، بعيدة جداً تبدو له من خلال السراب اللامع كأنها صورة الأمل المنير لا تكاد تظهر ... فيسترجع نظرته اليائسة مغسولة بدموع الندم ، ويوغل فى جحيم الصحراء تائهاً يائساً يمشى إلى ... الموت !

***

حتى إذا أطفلت الشمس ، ثم ضعفت وشحب لونها ، ثم أسلمت الروح ، فلبس السكون كله ثوب الحداد ، ثم برد الرمل واستحال إلى فراش ليّن جميل ، ولاحت فى السماء النجوم واضحة قوية ... شعر المعلم الشاب بالراحة ، فاستلقى على قفاه يتنفس الصعداء من هول هذا اليوم ... ويتأمل النجوم ... ويبصر امتداد الأرض والسماء من حوله ، فيعجب من جمال الصحراء وبهائها ، وينتشى بنسيمها الرخي الناعش ، وسكونها الشامل ، وجلالها المهيب ، ولا يستطيع أن يتصوّر كيف كان هذا العالم الجميل الفتان ، يموج قبل ساعات بأشباح الموت ، وتهاويل العذاب !

ورجع الليل إلى الفتى المعلم حماسته ونشاطه ، وأترع نفسه قوة وحياة ، فرأى أمله الذى بخّرته شمس الضحا قد عاد رطباً ندياً ، فجلس وحيداً بين هذه المخلوقات العظيمة : النجوم والسماء ، والليل والصحراء ، يناجى أمانيه ، ويرسم طريقه إليها ... وكان الليل ساكناً هذا السكون العميق ، الذى لا تعرفه المدن ، ولا تدريه القرى ، ولا يقدر عليه البحر ، وإنما تعرفه الصحراء العظيمة بصمتها وضجيجها ، وقسوتها ولينها ، فراقه هذا السكون ، وملك عليه لبّه ، فأصغى إليه إصغاء شديداً ، فكان يسمع فيه نشيداً سرمدياً متصلاً ، له من الروعة فى القلب ، والأثر فى النفس ، ما لا يكون لهذه الموسيقى المتكلمة الهزيلة ، الصاخبة الضاوية ، التى تخرج من أفواه ضيّقة ، أو آلات حقيرة جامدة ، وإن هى عظمت فانما مخرجها أغصان الدوح الذى يرتّل ترتيلة العاصفة ، أو السحاب التى يغنى أغنيّة الرعد ، أو البركان الذى يزأر زئير الموت ... أما الصمت فهو نشيد الصحراء الخالد ، وأغنية الوجود كله !

غير أن هذا الصمت ينقطع فجاءة ، ويحمل نسيم الليل الهادىء إلى أذن المعلم الشاب صدى أصوات بعيدة وعميقة ، كأنها خارجة من أجواف الغيران ، أو من بطون القبور ... فلم يدر أهى من صنع الواقع ، أم هي من تزوير الخيال ... ولم يحفلها ، لولا أن النسيم حملها إليه كرّة أخرى ، وهى أقوى وأشد وضوحاً ، ثم تبين فيها حداء حلواً ، فتخيل القافلة ، وهى تضرب فى الرمل الناعم البارد ، والإبل وقد راقها هذا الحداء ، فمدت أعناقها وأوسعت خطوها ، وهي طربة سكرى بخمرة الألحان ، ولمس الفرج يأتيه من حيث تأتى القافلة ، وأرهف أذنيه يتسمع هذا الصوت الذى يدنو أبداً يحمل إليه الأمل والسعادة ، فاذا بالصوت يتخافت ثم يضمحل ، وهو أشد ما يكون طرباً به وسروراً ، ويسيطر على البادية هذا الصمت العميق ، فيألم المعلم الشاب ويحسّ بالخيبة تحزّ فى قلبه ، ويضيق بهذا الصمت الذى كان ينعم به منذ لحظات. تنعقد السحب فتحجب عن عينيه هذه النجوم المتلألئة ، أو يخيل إليه أنها حجبت عنه ، فيدور ببصره فلا يرى إلا مخلوقاً واحداً هائلاً يحف به من كل مكان ، فيحس بالرعب ، وتثقل عليه هذه الوحدة الموحشة تحت ظلمات ثلاث : ظلمة الليل ، وظلمة الصمت وظلمة الخيبة ... ويهم بالتصريخ ، ولكنه يقر ويسكن حين يرى هذه النجوم قد ظهرت دانية قريبة ، كأنما هى قد استقرت على الأرض ، على قيد ذراعين منه ، تتراقص على ظهر اللجة السوداء ، تحاول أن تخترق حجب الظلام بأشعتها الكابية الكليلة ، ولا ينفك يحدق فيها ، حتى تختلط أفكاره فى رأسه ، ويحس بأنه قد هوى في واد مظلم سحيق... ثم لا يحس بعد ذلك شيئاً ، لأن النوم قد غلب عليه وهو فى مكانه !

ويشعر المعلم الشاب بيد قوية تهزه هزاً فتقف كل شعرة فى جسمه ، ويفيق مذعوراً يظن أن الجن تداعبه وتوقظه ، فيضغط جفنيه ضغطاً شديداً ، ويستر وجهه بكفيه ، ولكن هذه اليد تقبض على كفيه فتنترها نترا ، وتخالط أذنه أصوات عجيبة ولغط وضوضاء ، فلا يشك فى أنها أصوات الجن ، ويفتح عينيه مضطراً فإذا هو مسحور ، قد بلغ منه السحر أن حجب عن عينيه هذه

(١) لا على المجاز ، بل الحقيقة التى رأيناها فى بوادى الحجاز رأى العين

الظلمة الثقيلة التي كان يغيب في أثنائها ، وطمس أضواء القافلة الكليلة التي كانت تتراقص أمام عينيه ، وبدّل كل شيء في لحظة واحدة ... فاذا الدنيا ممتلئة إشراقاً وضياء ، وإذا هو قد انتقل من الصحراء القاحلة الجرداء ، إلى دنيا تمور بالأحياء ، وتموج بالناس ، فيبالغ في فتح عينيه ، وقد كاد يجن لفرط الدهشة ... ولا يشك أن هؤلاء الذين يرى طائفة من الجن ... ثم يعود إليه وعيه ، ويصحو من نومه ، فيتلو قول الله تعالى (يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم) ، فيعلم أن ليس هؤلاء جناً ، لأن الجن لا يمكن أن يراهم بشر ، ولكنه لا يزال على شكه ؛ أين هو ؟ وما هذا الذي يرى ؟ فيقول لمن كان يوقظه :

— أسألك بالذي تحلف به ، إلا ما أخبرتني أين أنا ؟

— أين أنت ؟ أنت في هذه البادية !

— في هذه البادية ؟! وما هذا ال...

— ويحك يا رجل لقد حبست القافلة

— اسقوني شربة ماء

فيمضي الرجل ليأتيه بالماء ، ويحدث كليب نفسه :

— إذن ، فأنا قد نمت إلى الصباح

— خذ اشرب ...

— الحمد لله ! أشكركم

— لقد حبست القافلة

— وماذا تريدون مني ؟

— نريد أن نعرف من أنت ... إنا لنظنك عيناً للعدوّ ، فن أين أتيت ؟

— أتيت من أعالي هذه الجبال أريد الشام فضللت ونفد زادي ، وصهرت دماغي شمس الأمس ، فعدت أركض على غير هدى حتى انتهيت إلى هذا المكان ... ولست عدواً لأحد

— وما اسمك ؟

— إسمي كليب ، من آل أبي عقيل ... وأريد الشام ، فهل تعنون عليّ فتحملوني معكم ؟ هذه هي دراهمي !

ويفرغ كيسه على الرمل ، فتتكوّم الدراهم والدنانير ، تنعكس عليها أشعة الشمس فيخطف بريقها البصر !

— وفّر عليك دراهمك ، إنا لا نرزؤك شيئاً ، أنت في حمى هذا السيد ، فاركب جملك راشداً

ويطغى الفرح على نفس المعلم الشاب ، حين يقدمون إليه هذا الجمل القوى البازل ، وينسيه أن يسأل عن هذا السيد الذي أصبح في حماه ، وأن يشكره . ويعلو متن الجمل ببراعة الأعرابي وخفة الشاب ... ويسير به الجمل ، وهو يقلّب بصره في هذه القافلة العظيمة ، فلا يستطيع أن يدرك به آخرها ، أو يحيط بها ، ويأخذه العجب حين يرى من حوله مدينة كاملة برجالها ونسائها وبيوتها وحاجاتها وجندها وحماتها ، تنتقل تحت عين الشمس ... ثم يشرع الحادى بأغنيته فيصغي إليها كليب حالماً مأخوذاً ...

***

طوت القافلة الفلوات ، تتجنب الطرق المسلوكة ، وتنأى عن القرى القليلة ، القائمة في الصحراء بين دمشق ويثرب ، لئلا تجد فيها ما تخشاه في هذه الأيام المضطربة الحافلة بالثورات والحروب ... وكان أصحابها دائبين ينزلون النهار إلا أقله ، ويمشون أكثر الليل وجانباً من النهار ، يتجنبون حرّ البادية ، ووهج الشمس ، حتى رأوا (بصرى) تلوح لهم في اليوم السادس عشر ، يبسم طيفها خلال أشعة الطفل ، فوثبت إليها قلوبهم ، وطارت أمانيهم ، وجدت القافلة المسير ، دأب المسافر إذا دنا من بلد ، أو شارف غاية . وكان المعلم الشاب أشدّهم طرباً وفرحاً ، فطفق يحدق في هذا الطيف ، ويتأمل هذه الرمال ، يستمتع بأحلامه البهيجة الحبيبة ، فيرى الرمال إذ تمتد في اتزان عجيب ، من قلب الجزيرة إلى أسوار (بصرى) يحملها هذا التيار المنبثق من قلب بلاد العرب ، فيصبها في أرض الشام فتغمرها بروح الجزيرة ، وتعلمها معاني الرمل ، ومن معاني الرمل أن تكون الأمة مجتمعة كالرمل ، كثيرة كالرمل ، خالدة كالرمل ، صابرة كالرمل ...

ويغيم طيف المدينة ويظلم ثم يختفي في ثنايا الليل ، ولكن المعلم الشاب لا يزال ممعناً في التحديق ، قد نسى القافلة ، وغفل عن الزمان ، فلم يبصر اختفاء المدينة ، وإنما كان يبصر أحلام الجزيرة ، التي استهوته حتى استسلم إليها ، ووضع في يدها قياده فساقته إلى عالم ناء لا يدرك العقل قراره ، ولا يبلغ غوره ، عالم يفيض بالفتون والجمال والسحر ، فظل يستمتع بفتونه وجماله أمداً طويلاً ... ثم قادته الذكرى إلى ماضى الجزيرة ، فإذا هو يراها ممحلة جدبة ، قد تعرّت من الخضرة ، كما تعرت من الحضارة ، وغاضت فيها ينابيع الماء ، كما غاضت ينابيع العلم ... ثم يرى رجلين

يسيران من (أم القرى) إلى تلك (المدينة) النائمة بين الحرّتين فينبت الزهر تحت أقدامهما، وتخضر الرمال التي يطؤونها، وتكتسي البادية من حولها أثواب الحياة، ويرى هـذا الرجل يستقر في تلك (المدينة) فيبعث من بين حرتيها صيحته القوية، فيوقظ النيام، ويحيي الجماد، ويبعث في النفوس الفضائل والإمجاد، فإذا الجزيرة برملها وصخرها، وشمسها المحرقة، وجبالها الصلداء، تسير وراء محمد (أعظم إنسان، وأفضل نبي) لتحمل الحياة إلى سهول الشام والعراق ... ياعجباً! ياعجبا ... الصحراء القاحلة، تمنح الحياة السهول والبساتين؟!

رأى الجزيرة تمشي وراء محمد (صلى الله عليه وسلم) لتكون موقدة المعركة الحمراء التي أكلت الظلم والرذيلة والطغيان ... ثم تمشي مرة ثانية لتكون رمالها بذور الأزاهير والأشجار في السهول الخضراء ... ثم تمشي مرة ثالثة لتكون قرائحها وأدمغتها مادة هذه الصحف المجيدة البيضاء، ثم ... ثم ... ثم بالغ رفيقه في هزه، فانتبه كليب

— أفي كل يوم إغفاءة، أو إغماءة؟ مالك أيها الرجل؟

— ...

— انزل، هذه أسوار بصرى!

***

نزلت القافلة تحت أسوار (بصرى) في موهن من الليل، فلم تبصر في بصرى إلا قطعة من الظلام الراكد، ولم تجد أثراً لذلك الطيف البرّاق الزاهي، الذي كان يتراءى لهـا راقصاً على أشعة الطفل ... فهجعت مكانها تنظر الصباح

نامت القافلة يحرسها الحراس، ونام كليب نوماً عميقاً لا يطفو على وجهه حُلم، حتى أحس بأنفاس الفجر الباردة على خديه ففتح عينيه، فرأى طلائع الفجر تضطرب تلقاء المشرق في خطوط ضعيفة، كأنها أضواء المصابيح الكليلة، فراقته وتعلق بها بصره وما شيء يتملك لب الرائي، ويأخذ عليه مشاعره مثل انبلاج الفجر في الصحراء، حين يكون سفير النور، ومهبط الآمال على هذه النفوس التي ملّت ظلام الليل، وما يعيش في الظلام من مصائب وأوهام ... ولم يستطع كليب أن يحمل وحده كل هـذا الجمال، وأحب أن يجـد صديقاً يشاركه حمل الشعور، فكان يلقي على رفيقه النائم، من غير أن يحوّل وجهه عن المشرق:

— ما أجمل هذا!

وكان صوته هامساً خافتاً، كأنه كان يناجي نفسه، فاذا لم يجبه أحد، وطغى عليه شعوره، عاد يقول:

— ما أجمل هذا! ألا ترى؟

وكان الفجر قد انبلج، واستوى عموده، وامتدت خيوطه فاذا هي تملأ الفلاة كلها، وتحسر عن هـذه المشاهد التي كانت مخبوءة وراء حجاب الليل، فاذا هي بارعة فتانة، ولم يكن صاحبنا المعلم قد رآها من قبل، فشُده حين ظهرت له بغتة، كأنها لوحة فنية أزيح عنها غطاؤها، أو كنز فتح له بابه، أو متحف فيه كل جميل أخاذ أضيئت له جوانبه، فلم يدر أين كان هذا كله مخبوءاً، وحارت نفسه بين خضرة البساتين التي تحف بالبلد، أينعم النظر إليها ويذوق حلاوتها بعد هـذه الأيام الطويلة التي ذاق فيها مرارة البادية، ويصغي إلى تهامس أوراقها المتلاصقة، ونجوى أفنانها المتعانقة، أم يتأمل هذه البنى العظيمة التي أودعها الفنانون من البيزنطيين أبدع ثمرة من جنى قرائحهم الخصبة، ونزلوا لها عن أجمل نتاج لعبقريتهم ونبوغهم، لتكون عروس البادية، تخطر بعظمتها وجمالها، وتتهادى بزخرفها وزينتها على الرمال الخالدة..

وكان الفجر قد امتد إلى نفس المعلم الشاب، فأضاء له عوالمها كما أضاء هـذا العالم، وحسر له عن آماله التي كانت مختفية في ظلام الأسفار، كما كانت هذه المشاهد غائبة في سواد الليل، فعاد إليها، وتمثلها قوية ظاهرة، وأحس كأن فجر حياته الماجدة قد انبثق، نختم صفحة هـذا الليل الأسود الذي قضاه معلماً في أعالي الجبال، ليفتتح صفحة النهار الوضاء الذي يقضيه في المـدن الـكبيرة أميراً عظيما، وتلهى بأحلامه عن هاتين اللوحتين اللتين حار بينهما أولاً: اللوحة التي وشّاها الربيع، واللوحة التي زينها الفن، وانطلق يفكر في دمشق، ماذا تكون إذا كان هذا كله لقرية من قراها؟

***

بقيت القافلة في (بصرى) ريثما باعت واشترت، وقضى تجارها وطراً من الربح والكسب، ثم توجهت تلقاء دمشق، وكان المعلم الشاب يكلف ذهنه ضروباً من الكدّ ليمثل له صورة لدمشق تشبه ما كان يسمع عنها من الأخبار التي كانت تشيع في الأرض حتى تبلغ تلك الذرى العالية التي لا تهجع عليها قريته

فتنشر فيها مكبرة منفوخة مكسوّة بأنواع المبالغات ، تصوّر له دمشق جنة كالتي وعد المتقون ، لها من العظمة والجلال ماتتضاءل أمامه عظمة (المدائن) التي كان يتحدث بها العجائز من قومه عن العجائز ، وتخيّل له من جلال الخليفة وضخامة سلطانه ما يصغر معه ملك كسرى ويهون ... ولم لا ؟ وملك كسرى كله عمالة من عمالات الخليفة ، وولاية من ولاياته !

كان المعلم الشاب يكدّ ذهنه ليتصور دمشق ، ويتبين طريقه إلى النجاح فيها ، وكان يحسب لطول ما عزم على السفر وتردد فيه ، ولعظم ما لاقى من الأهوال والمشاق ، أنه ليس بينه وبين المجد والولاية إلا أن يهبط دمشق ، فإذا هو والٍ أو أمير ...

وكانت القافلة قد علت نشزاً من الأرض فانكشفت أمامها دمشق المظيمة أقدم بلدان الأرض وأجملها ، وهي في مثل حلّة العروس يضحك في أعطافها الجمال تميس بثوب العرس الأبيض الشفاف الذي نسجته أكفّ الربيع من زهر المشمش الهفهاف تموج في خديها دماء الشباب ظاهرة في زهر الدرّاق الأحمر الفاتن ، وعبق أزهارها يعطر الجوّ كله ، الأرض والسماء والجبال والصحارى المجاورة ... فأخذ كليب بها أخذاً ورقص لها قلبه ، وفتن بها فتوناً . ومَنْ الذي يرى غوطة دمشق — وهي في ثوب الربيع — ثم لا يرقص لها قلبه ولا يفتن بها فتوناً ؟ ومنذا الذي يقطع عرض الفلاة حيث يعتدّ ظل الصخرة القائمة جنة حادرة ، ويرى الحشيشة الخضراء روضة ناضرة ، ويرى البئر الآسنة مورداً صافياً ... ثم يطل على الغوطة جنة الأرض حقاً [1] وروضة الدنيا بأشجارها المزهرة ، وطيبها وعطرها ، وفتونها وسحرها ، ثم لا يجنّ بها جنوناً ؟ وهل عدّ العرب الغوطة إحدى الروائع الأربع (chef d'æuvre) في متحف الطبيعة إلا بعد نظر وفكر ؟ كان كليب سابحاً في أحلامه ، وهو أشد ما يكون بها استمتاعاً حينما ارتفع هـذا الغبار من ناحية الشرق عالياً عريضاً . راع القافلة فوقفت تنظر إليه مذعورة ، لجفا أحلامه ووقف مع القافلة ينظر ، فاذا الغبار يعلو ثم تضربه الرياح فيتفرق ، ثم يعود فيجتمع ... ويفزع رجال القافلة الكبيرة ، ويظنون الظنون ، ويصغى كليب إلى حديثهم فيفهم منه أنهم لا يدرون ماذا يراد بهم . ولا يعلمون ما هـذا الغبار ، ويوغلون في الحديث ويتشقق بينهم ، فيكشف لكليب عن أشياء كثيرة لم يكن يعرفها وهو في قريته العالية ... يعلم كليب أن الدولة في أزمة من هذه الأزمات الخطرة التي تعرفها الدول حين تعصف بهـا عواصف الانقسام والحرب الداخلية ، وأن عبد الملك قلق مسهّد لا ينام الليل إلا لماماً ، فاذا هجع رأى شبح ابن الزبير ينقض عليه فقام مرتاعاً يخشى أن ينتزع منه الشام ومصر كما انتزع الجزيرة كلها والعراق وخراسان ، وصار الحاكم المطاع في شرق البلاد وجنوبها وطالت مدته وامتد كلمته ...

ثم تنقطع أحاديث القوم ، وينظرون إلى الغبار الداني وسيوفهم في أيديهم ، ومقاتلتهم أمامهم مستعدون للقتال ، فينشق الغبار عن الراية الأموية التي يبعث مشهدها الطمأنينة في نفوسهم ، ويخرج من تحته بضع مئات من جند الشام يخالطون القافلة الكبيرة ويكشفون أمرهم على عجل ، فيعلم رجال القافلة أنهم حيال فرقة من حرس الصحراء ، خرجت من دمشق منذ أسبوع لتجول في هذه الفلوات القريبة ، تقيم المواصم والمخافر ثم تعود لتفسح المجال لفرقة أخرى ، فتجاوزت حدها ، وأمعنت في الضرب إلى الجنوب حتى دخلت في أرض ابن الزبير والتقت بهذه الفرقة الحجازية التي كسرتها وردتها على أعقابها ، ولحقتها لتقضى عليها

وهز هذا الحديث القصير رجال القافلة ، فاصطفوا للقاء الفرقة الحجازية التي دنا غبارها ، وتلفتوا يفتشون عن الرجل الذي يقودهم إلى المعركة ويشق لهم طريق الظفر ، ويلزمهم طاعته إلزاماً ، ولن يكون هذا الالزام إلا بقوة الشخصية ، وبلاغة اللسان ، وكبر النفس . وكانت ساعة انتظار وتردد توجهت فيها الأنظار إلى كثير من السادة ، فخيبوا رجاء الناس فيهم ، وأوشكت الفرقة الحجازية أن تصل . وهم على جمودهم وانتظارهم ، عند ذلك تقدم كليب الذي كان يغالب نفسه ويقسرها على السكون ويمسك بركان حماسته أن ينفجر ، تقدم حين عجز عن ضبط نفسه ، ففتح له طريقاً وسط الفرسان ، وقد رأى أمانيه أدنى إليه من أنفه ، ومضى فيه مضيّ السهم حتى صار في رأس القوم ، وهم يعجبون منه ، وينتظرون أن يقودهم كل رجل في القافلة إلا هذا الشاب الذي أمضى طريقه كله صامتاً حالماً لم يتحدث بحديث ، ولم ينطق بكلمة ، والذي يظنونه عيياً لا يبين ولا يعرب عن نفسه . ولكن عجبهم لم يطل ، فان الفتى انطلق يخطب فيهم خطبة صارخة مجلجلة

(١) لا يعرف الجنة إلا من رآها

تلتهب كلماتها التهاباً ، وتحرك جملها الجلاميد الصم ، وتدع الجبان المخلوع القلب وهو البطل الحلاحل . وكان صوته القوى يدخل إلى حبات القلوب فتصيبها منه رجفة كما يرتجف الرجل يمسك بسلكة الكهرباء ؛ وكانت إشارات يده وسمات وجهه تنطق بمعانيه قبل أن ينطق بها لسانه ، فتحرك الناس وتقودهم حتى كأنهم معلقون بأصبعه . ولم ينته المعلم الشاب من خطابه حتى كان القوم قد خلعوا نفوسهم التى أضناها طول السفر ، وأرمضها حر الصحراء ، وأضعفها التردد والإحجام ، ولبسوا نفوساً جديدة ماضية لا تعرف التردد ، قوية لا تعرف التعب ، مؤمنة بالظفر لا شك عندها فيه . ولم ينته من خطابه حتى كان الجند الحجازيون قد وصلوا . فأطلق من فيه صرخة الحرب ، وأغار كالقضاء النازل ينشد أنشودة الموت والجند ومسلحة القافلة من ورائه تردد النشيد فتميد له البيد . فلم تكن إلا جولة واحدة حتى آثر الحجازيون السلامة ، ففروا لا يلوون على شيء . واستراحت القافلة حيناً . ثم أخذت طريقها إلى دمشق يقدمها كليب (المعلم البطل)

* * *

كانت دمشق فى زلزال شديد ، وكان أهلها فى هيجان واضطراب ، ينتظرون المعركة الفاصلة بينهم وبين ابن الزبير ، لينجو العالم الاسلامي من هذا الانقسام الذى ينكره الاسلام ويأباه أشد الاباء ؛ وليعود إلى الوحدة التى جعلها أساس الحياة الدنيوية للمسلمين ، كما جعل التوحيد أساس الدين ... ولكن أهل دمشق فزعون مشفقون على الخلافة الأموية أن تنهار وتتحطم وهم بناتها وحماتها ، يرقبون الأحداث ، ويتسقطون الأخبار ، ويعدون نفوسهم للتضحية الكبرى فى سبيل المبدأ القويم ، والغاية الساذجة كدأب المسلمين في كل عصر وآن .

وكان (قصر الخضراء) مثوى الخلافة ، وسرة الأرض ، فى حركة دائمة ؛ فمن مجلس يجمع للشورى ، إلى ألوية تعقد للدفاع . وكذلك كان قصر (مستشار الدولة روح بن زنباع) الذي أمه كليب المعلم الشاب صبيحة وصوله إلى دمشق ، يقوده إليه زعيم الجند الذين أنقذهم كليب ، وأعانهم على عدوهم ، ليلقى عند روح جزاءه .

وكان قصر روح قائماً فى ظل المسجد ، دانياً من باب الفراديس يجري من تحته بردى متوارياً فى حمى القصر ، ثم يظهر كرة أخري ، يتحدر ويهدر هديراً سائغاً عذبا ، وسط جنة دانية القطوف متشابكة الأفنان ، قد اتخذ فيها مجلس يقوم على سيقان من خشب الجوز المنقوش ، منغمسة فى بردى تغسلها أمواهه دائماً وتداعبها أمواجه الصغيرة ، فتقرصها ثم ترتد عنها ضاحكة مقهقهة ، وسماء هذا المجلس أغصان الأشجار قد تعاطفت وتعانقت ، يزينها الياسمين بزهره الناعم العطر ، وحول هذا المجلس إطار من الورد والنسرين والسيسنبر والنرجس والبنفسج ، فهو جنة تنعم فيها العين بهذه الأزاهير المؤتلفة الألوان ، المختلفة الأشكال ، تمايل وتتهادى حين يمسها هذا النسيم الرخى ، فيفوح من أعطافها هذا الشذا الطيب ، الذى ينعم الأنف برياه ، كنعيم الأذن بهذه (الاوركستر) الآلهية ، التى تعزف ألحان الفطرة الجميلة الساحرة على حناجر البلابل والشحارير ؛ وبردي فوق هذا كله يعزف لحنه السرمدى ، وتنعكس على صفحته المتموجة ألوان الزهر ، فيكون منها لوحة فنية تزرى بألوان الغروب فى لجة البحر .

والقصر طبقتان من الرخام الأبيض والأسود والمجزع ، له رواق على بابه ، قائم على أساطين من المرمر قد استفرغ صنعها وتزيينها عبقرية البنائين والمهندسين فبدت آية معجزة فى لغة البناء تحس لدقتها وأحكامها كأنها هى حية ناطقة نشوى بخمرة هذا الأريج العطر الذى يفوح من أشجار البرتقال والليمون المطلة بالزهر التى تنافس بعطرها الورد والياسمين ، وأشجار المشمش التى تظهر بزهرها الأبيض الشفاف كأنما هى فى حلة فى الثلج الحى المعطر ، وأشجار الدراق التى تبدو بزهرها الأحمر كأنما هى محب ورد وجنتيه الخجل ، وأشجار الجور سكرى تميس بثوبها الجديد الذى خلعته عليها أيدى الربيع ... يتوج هذا كله منارة المسجد الشاهقة فى السماء ، تنشر فى الدنيا كلها العطر السماوى الخالد ، وتريق عليها السمو والجلال ، فتتطهر الأرض من الشرك والرذائل ، وتتطهر النفوس من المطامع والشهوات ، وتهب على الوجود نسمة من نسمات الجنة حين يخرج منها النداء : « الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ! »

* * *

كانت دمشق (وما تزال ، وستبقى دمشق) جنة الأرض ، ودرة تاجها ، وواسطة عقدها ، ليس فى الأرض أجمل منها

ولا أحفل بكل محبوب ساحر أخاذ ، مما يشمّ أو يرى أو يسمع ...
وكان قصر روح من أجمل ما في دمشق ، وكان فوق الجمال جليلاً فخوراً بساكنيه ، يملؤه الحجاب والجند وذوو الحاجات ، فلا ينصرفون إلا وافرين غانمين شاكرين . كان محط الجمال والجلال ، ولكن كليباً (المعلم البطل) لم يحفل شيئاً من هذا ، ولم ينظر إليه ، لأن من عادته ألا ينظر إلا أمامه ، لا يلتفت يمنة ولا يسرة لئلا يشغله عن غايته شاغل ، أو يعوقه معوق . وكانت آماله هي غايته ، فمضى إليها قُدُماً ، لا يبصر إلا ظهر الجندي الذي سبقه ليدلّه على الطريق في هذا العالم الصغير ، حتى دخل على المستشار ..

* * *

ندع كليباً في حضرة روح بن زنباع مستشار الدولة ، ونقفز قفزة واحدة إلى واسط مدينة الحجاج ، نقطع في هذه القفزة سنوات طويلة مليئة بالأحداث الجسام ، من قتل مصعب وعبد الله ابني الزبير ، إلى عودة الوحدة الإسلامية على يد البطلين عبد الملك والحجاج ... فنرى في شوارع واسط الفسيحة شيخاً أعرابياً جافياً يتلفت تلفت المشدوه الذي لم يبصر في عمره مدينة كبيرة ، يتوسم في وجوه الناس بفضول ظاهر ، فيفرون منه حتى زال النهار ، وكلّت رجلاه من المسير فجلس في ظل دار من هذه الدور الجديدة ، كئيباً حزيناً

— مالك ياعمّ ؟

— ... ...

— مالك ؟ أخبرني ما شأنك ؟

فيرفع الأعرابي رأسه ويحدّق في وجه الرجل ، حتى يطمئن إليه ، ولا يرى فيه ما يريبه ، فيقول له :

— أريد أن تدلني على رجل يدعى كليب بن يوسف الثقفي ، من الطائف

فيضطرب الرجل ، ويسأله :

— أندري ويحك ماتقول ؟ ابن يوسف الثقفي ؟ أخو الحجاج ؟

فلا يسمع الأعرابي هذه الكلمة حتى يسرى عنه ، وينطلق ضاحكاً بملء فيه ، ويقول :

— بل هو والله الحجاج ، كنا نسميه كليباً ، قاتله الله ما أشد عقوقه ... ألا تخبرني أين هو هذا الخبيث ؟

— قبحك الله من أعرابي جاهل ، أبهذا تصف الأمير ؟

ويتلفت إلى كل جهة ، وقلبه يكاد ينخلع من الرعب يخشى أن يسمع حديثهما أحد ، ثم يقول للأعرابي هامساً :

— اخفض من صوتك ... سألتك بالله !

— ولم ويحك ؟

— ألا تعرف من هو الحجاج ... ؟ ألست من سكان هذه الأرض ؟

فيعود الأعرابي إلى الضحك وقد راقه ما يسمع ويقول له :

— بل أنا من سكان السماء ؛ هبطت الساعة من أعالي جبال الطائف ؛ أما الحجاج فأنا أعرف الناس به : معلم صبيان أحمق !

— ويلك يا أعرابي ، هو والله أمير العراقين ، وقاتل ابن الزبير ، وسيف الخلافة الأموية وثبت أركانها

— إنك تهزل !

— وهل في هذا هزل ؟ سل ويلك من شئت !

— كليب أمير العراقين ؟ يا ضيعة شيبتك يا عقيل ! ... ويلك يا هذا ، دلني عليه ... دلني عليه ...

* * *

— ... ...

— ... ...

— أدن يا عقيل !

— أوَ قد عرفتني ؟

— وهل ينكر الحجاج أصدقاء كليب ؟ كيف تركت صبياننا ؟

— ما أنت والصبيان ؟ أنت أمير المراقيين ... ولكن خبرني ويحك يا كليب ، كيف بلغت هذا كله ؟

— بلغته لأني (أردت) أن أبلغه

ولم يدرك عقيل ما شأن الارادة هنا ؛ فانطلق يضحك يحسبها نكتة ، ثم سكت فجأة وقال :

— ولكنه شيء عظيم والله يا كليب ! أين هذا من ذاك في الطائف ؟

— وا شوقاه إلى داري في الطائف ، وإلى أيامي مع الصبيان ! لقد خلّفت فيها ربيع حياتي يا عقيل ، لقد خلفت فيها ربيع حياتي ... والآن يا مرحباً ، يا مرحباً برفيق الشباب ... ... (١)

« بيروت » علي الطنطاوي

(١) روى التاريخ أن الحجاج كان يدعى في صغره كليبا وكان معلم صبيان في الطائف ، وهذا كل ما روى التاريخ !

خالد بن الوليد وأمير حمص

رواية شعرية في فصل واحد

بقلم السيد محيي الدين الدرويش

« قواد العرب المسلمون مجتمعون للمداولة في حرب الرومان »

أبو عبيدة :

أرى الرومان قد حشدوا جنوداً   يضيق السهل عنها والفضاء
كأن الليل يزحف وهو داج   ونحن على جوانبه ضياء
ولولا الصبرُ والإقدامُ فازت
جيوش الشرك وانكشف الغطاء

عمرو :

صدقت (أبا عبيدة) ما ونينا   ولم يُفلَلْ لضرمتنا مضاء
وكنا كالصواعق غاضبات   تميد الأرضُ منها والسماء
ولكن كان جمعهم عديداً   فلم يوهنْ صفوفهم اللقاء
ولو أوتوا قلوباً لا تبالى   لحاق بقومنا منهم بلاء
رأيت الجند بالعزمات يسمو   وحقٌّ له مع اليأس الشقاء
و (خالد) لِمْ تأخر ؟

أبو عبيدة :

لست أدرى   سأصبر علَّ يحمله المساء
أتانى من (أبى بكر) كتاب   فزال الكرب عنى والعناء
يبشرنى بمقدمه نصيراً   بروحى منه ذيّاك السناء
هو البطل الذى قهر الأعادى   وليس له سوى التقوى وقاء
تعالى الله حين مضى سريعاً   ووجه الأرض تخفيه الدماء
رأينا كيف تُنتزَعُ المعالى   ويرفع فى السماء لنا لواء
(تسمع ضجة)

ماذا ؟ هتاف ؟ ما الخبر ؟

عمرو :   لعل (خالداً) حضر

أبو عبيدة :

تبيّنوا ماذا جرى   لم يبق لى من مصطبر
(تهليل من الداخل ونشيد من قبل القادمين)

الجنود :

جردوا البيض وسيروا للكفاح   فمنادي الحرب بالأعراب صاح
إن نيل المجد فى الدنيا متاح   لشعوب زانها العزم الخطير

***

سوف يأتى (الروم) أنواع البلاء   من كماة نافسوا الشهب علاء
نحن من المجد بل رمز الإباء   لا نبالى ما حيينا بعسير

***

أنتم الأبطال آساد العرين   من رأى الآساد يوماً تستكين
فاشحذوا العزم والبوا مسرعين   لبناء المجد والعز الأثير

***

(خالدٌ) قائدنا يوم اللقاء   ولنا من سيفه أقوى مضاء
زلزل الفرس فمغناهم خلاء   ومضى فى نهجه غير حسير

خالد :

سلام عليكم ليوث العرين   ونسل الكرام من الفاتحين

أبو عبيدة :

عليك السلام زعيم النضال   وسيف الإله على الكافرين
أطلت علينا الغياب فأمست   تسافر نحو (العراق) العيون
علام التأخر ؟

خالد :

شأنٌ عجيبٌ   وشكٌّ تغلغل فيه اليقين

أبو عبيدة :

فديتك هات الحديث العجيب   وأدل برأيك للمسلمين

خالد :

ألله أكبر تم الفتح وارتفعت   على (العراق) بنود النصر والظفر
خضنا معارك يرتاع الحديد لها   حيث المنية لا تبقى على بشر
فاهتزت الأرض لما ثار ثائرنا   وأصبحت دولة الأوثان فى سقر
رام الأعادى بنا كيداً وما علموا   أن العروبة لا تخشى من الخطر
وعدت نحوكم بالجيش مرتقياً   صحراء تزخر بالويلات والغير
لا ماء فيها ولا رغدٌ يلوح بها

أبو عبيدة :   ماذا شربتم إذن ؟

خالد :   كنا على حذر

أعطشت أنيقنا ثم ارتوت عللاً   وكنت أنحرها فى وقدة السُّعُر
سريت خمس ليال ما شكا تعباً   منا امرؤٌ

أبو عبيدة :   يالكم من فتية صُبُر

خالد :

أصليت (بهراء) حرباً فاستكان لنا
قوم سما مجدهم فى سالف العُصُر
و (مرج راهط) قد ريعت فوارسه
من بأسنا وكذا (بصرى) على الأثر

أبو عبيدة :

يحيا البطل سيف الله

الجميع : يحيا يحيا يحيا يحيا

خالد :

نبئوني عن حالكم إن قلبي يتنزى شوقاً إلى الهيجاء

أبو عبيدة

قد قهرنا الرومان فى (أجنادين) وأضحى (اليرموك) مثوى المناء

داهمونا بجيشهم فغدونا نتراءى كالشامة البيضاء

قد قسمنا جنودنا وصمدنا فملأنا الوهاد بالأشلاء

خالد :

ما أراكم قد أصبتمُ بانقسام إنما الانقسام رأس البلاء

أجمعوا أمركم وكونوا بناء هازئاً بالعواصف الهوجاء

إنما الفوز للقوى فسيروا نبتن العز فى ذرا الجوزاء

وامهروا المجد بالدماء تفوزوا فى جنان الخلود بالآلاء

السلاح السلاح يا قوم إنى سوف أغدو أمير هذ اللواء

أبو عبيدة :

يحيا القائد يحيا خالد الجميع : يحيا يحيا يحيا

(يذهبون إلى الحرب وتنشب المعركة ثم يعود خالد بعد جلاء العدو)

خالد :

لك الحمد رب الكون تم لنا النصر

وقام عمود الحق وانقمع الكفر

ورف على الأكوان نور (محمد) فأشرقت الدنيا ولاح بها الفجر

فعاد لنفسي زهوها ورجاؤها وقرت بى العينان وابتسم الثغر

تمنيت أن ألقى الشهادة راضياً ولله أمر لا يغالبه أمر

وأوردت نفسى مورداً دونه الردى

فأخطأنى والهفتا ذلك الأجر

عجبت من (الرومان) هانت نفوسهم

فلم يثبتوا عند اللقاء وهم كثر

لئن هيمن الضعف المهين على امرىء

فأجدى لهذا المرء من عيشه القبر

(دمشق) عروس الشام دانت لحكمنا

وأرجو (بحمص) أن يطالعنا النصر

جندى :

سيدى قد أتى من الرومان فارس لا تملّه العينان

يرتجى أن يراك

خالد :

أدخله حالاً لنرى ما يرومه من شان

(يدخل أمير حمص)

الأمير :

أيها القائد رفقاً بشجىٍ فلقد كنت نصير البائسين

إننى سيد (حمص)

خالد : مرحباً بفتى (غسان) وضاح الجبين

أوضح الأمر وقل لى ما الذى تشتكيه كي أبيد الغاشمين

صلة تجمعنا من (يعرب) لم يبدد عقدها مر السنين

الأمير :

قد أتيت اليوم أشكو ملكا آثر البغي وراع الآمنين

قيصر الروم (هرقل)

خالد : ويله سيرى فى الغد عقبى الظالمين

الأمير :

قد بنى فى (حمص) قصراً شامخاً يتعايا عن ذراه الناظرون

دوحة (المياس) تهفو حوله ومياه النهر تروى الظامئين

ومضى يمعن فى آثامه لا يبالى بانتقاد اللائمين

فاستثارت (حمص) من أعماله

كيف ترضى (حمص) فعل الجاهلين ؟

إنما (حمص) منارٌ للألى عزمهم فى الرّوع يأبى أن يلين

لم يكن يدرى (هرقل) أننا لا نبالى ما حيينا بالمنون

عرب من آل (غسان) لنا طأطأ الناس جميعاً خاشعين

أنتم إخواننا أهلاً بكم وليمت فى كيده ذاك اللعين

إن يُفرّق بيننا الدين فقد وحّد الجنس قلوب المخلصين

قد أتينا اليوم نرجو عطفكم وغدونا فى ذراكم لاجئين

أنتم السادة

خالد :

لا تخشى الأذى

قد وجدت الأهل

الأمير : دمتم فائزين

خالد :

قد نهى الاسلام عن إيذائكم وقضى ذلك خير المرسلين

الأمير :

سوف نمضى معكم عهداً على

أن تصونوا دمنا

خالد : لنـا نمين

شـيمة العرب وفاء بالذى … وعدوا لا درّ درّ الناكثين
أىُّ شأنٍ لعهود قُطعت … ثم أضحت تُرّهات بعد حين !
لا تغرّنك قصاصات غدت … شَركاً تُنصب للمستضعفين !
إرجـع الآن (لحمص) إننى … قد تصبّانى لمرآها الحنين
بشر الأقوام أنا فى غـد … سوف نبدو فى رباكم فاتحين

(يذهب الأمير ويدخل القواد)

أبو عبيدة :

سلام يا أمير المسلمينا … له أرَجٌ يفوق الياسمينا

عمرو :

لقد خضعت لعزتك البرايا … ودان لك الأعادى صاغرينا
فكنت القائد النَّدْب المرجّى … وكنت أمامنا حصناً حصينا

قائد :

وكيف نخاف للأعداء بأساً … وسيف الله والإسلام فينا ؟

خالد ،

أراكم قد بلغتم فىّ حدّاً … تسامى فوق وصف الواصفينا
ألستم عدتى عند الرزايا … ألستم فى الحوادث لى يمينا
حمدت جهادكم والهول باد … وقد جنت بوادره جنونا
وزلزلتم صروح الكفر لما … أتيتم كالصواعق راعدينا
تفرّدت العروبة بالمعالى … سلوا الأحقاب عنها والسنينا
ألم تملأ زمازمها البرايا … وتتركْ فى الزمان لهازئينا
فويلٌ للألى غمزوا قناها … لقد سلكوا سبيل الجاهلينا
إليك (أبا عبيدة) خذ كتابا … أتانى من أمير المؤمنينا
أتانى ناعياً

أبو عبيدة : من ذا توارى ؟

خالد : (أبو بكر) إمام المصلحينا

هوى طودٌ من الاسلام فابكوا … منى الأخلاق والحلم الرزينا

أبو عبيدة :

سنذكره على مرّ الليالى … وندرف بعده الدمع السخينا
وأىُّ خليفة أضحى بديلاً … لخير الناس أخلاقاً وديناً ؟

خالد :

هو الفاروق منضور السجايا … إمام لا يرى فى الحق لينا
أناط بك القيادة فاستلمها … فإنك كنت فى الدنيا أمينا
وأعلمه بأمر الفتح حالاً

أبو عبيدة : … معاذ الله أن أنسى الجهودا

أأغدو قائد الأبطال حقًّا … و(خالد) بملأ الدنيا رعودا
وكيف أرى البنود علىّ تهفو … وسيف الله قد هزّ البنودا ؟
تقدم أيها البطل المفدّى … فقد ذللت بالعزم الحديدا
أشر للدهر يخضع للمعالى … وأومئْ للأنام تكن عبيدا
وسر بالمسلمين إلى الثريا … فقد كنا ولم نبرح جنودا

خالد :

(أبا عبيدة) ما حاربت مرتقباً … طيب الثناء ولم أطمح إلى الرتب
ولاصبوت إلى الدنيا وزخرفها … ولا سموت إلى مال ولا نشب
فى ذمة الله ما قدمت من عمل … تبقى مآثره دوماً على الحقب
عسـاه ينفعنى إما قدمت إلى … ربي ويعصمنى من سورة الكرب
بذلت نفسى قرير العين مغتبطاً … حتى تعالى لواء العرب فى السحب
ولم أكن غير جندى أهاب به … إلى الجهاد يقينٌ غير مضطرب
والآن سيروا إلى (حمص) فان بها … هان المسير وتم النصر للعرب

« حمص » محى الدين الدرويش

طبعت بمطبعة الرسالة بشارع المهدى رقم ٧